

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هذا الكتاب هدية ولا يباع

**HEDİYEDİR PARAYLA SATILMAZ**

## الاحاديث في فضائل العلم

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْإِيمَانُ عُرْيَانٌ وَلِبَاسُهُ التَّقْوَى وَزِينَتُهُ الْحَيَاءُ وَثَمَرَتُهُ الْعِلْمُ (١) \*  
 وَقَالَ ﷺ فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ بِسَبْعِينَ دَرَجَةً مَا يَنْ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ  
 وَالْأَرْضِ (٢) \* وَقَالَ ﷺ مَنْ خَرَجَ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى يَرْجِعَ (٣) \*  
 وَقَالَ ﷺ يَسْتَغْفِرُ لِلْعُلَمَاءِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (٤) \* وَقَالَ ﷺ مَوْتُ قَبِيلَةٍ أَيْسَرُ مِنْ  
 مَوْتِ عَالِمٍ (٥) \* وَقَالَ ﷺ فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَى رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي  
 (٦) \* وَقَالَ ﷺ يَشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةٌ الْأَنْبِيَاءُ ثُمَّ الْعُلَمَاءُ ثُمَّ الشُّهَدَاءُ (٧) \* وَقَالَ ﷺ  
 مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى عُتَقَاءِ اللَّهِ مِنَ النَّارِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى الْعُلَمَاءِ وَالْمُتَعَلِّمِينَ (٨) \* وَقَالَ ﷺ  
 مَنْ أَكْرَمَ عَالِمًا فَقَدْ أَكْرَمَ سَبْعِينَ نَبِيًّا وَمَنْ أَكْرَمَ مُتَعَلِّمًا فَقَدْ أَكْرَمَ سَبْعِينَ شَهِيدًا وَمَنْ  
 أَحَبَّ الْعِلْمَ وَالْعُلَمَاءَ لَا تُكْتَبُ عَلَيْهِ خَطِيئَةُ أَيَّامِ حَيَاتِهِ (٩) \* وَقَالَ ﷺ مَنْ غَدَا إِلَى  
 الْمَسْجِدِ لَا يُرِيدُ إِلَّا أَنْ يَتَعَلَّمَ خَيْرًا أَوْ يُعَلِّمَهُ كَانَ لَهُ كَأَجْرِ حَاجٍّ تَامَ حِجَّتُهُ (١٠) \* وَقَالَ  
 ﷺ لِمُعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا بَعَثَهُ إِلَى الْيَمَنِ \* لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ  
 الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا (١١) \* وَقَالَ ﷺ مَنْ تَعَلَّمَ بَابًا مِنَ الْعِلْمِ لِيُعَلِّمَ النَّاسَ أُعْطِيَ ثَوَابَ سَبْعِينَ  
 نَبِيًّا صِدِّيقًا (١٢) \* وَقَالَ ﷺ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ وَأَهْلَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَتَّى النَّمْلَةُ  
 فِي جُحْرِهَا وَحَتَّى الْحُوتُ فِي الْبَحْرِ لَيُصَلُّونَ عَلَى مُعَلِّمِ النَّاسِ الْخَيْرِ (١٣) \* قَالَ ﷺ  
 جُلُوسُ سَاعَةٍ عِنْدَ مُذَاكِرَةِ الْعِلْمِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ أَنْ يَتَصَدَّقَ عَلَى الْمَسَاكِينِ  
 بِعَشْرَةِ آلَافٍ دِينَارٍ (١٤)

من امداد الفتاح

صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

(١) الديلمي (٢) ابو يعلى والديلمي (٣) الترمذي والطبراني (٤) ابوداود وابن ماجه (٥) البيهقي والديلمي (٦)  
 الترمذي والدارمي (٧) ابن ماجه والبيهقي (٨) العجلوني (٩) الديلمي (١٠) الطبراني والحاكم (١١) احمد بن حنبل  
 بلفظ آخر (١٢) المنذرى وقال رواه الديلمي (١٣) الترمذي والطبراني (١٤) الديلمي

# أَبُو الْمُنْتَهَى

شَرْحُ

## كِتَابِ الْفِقْهِ الْأَكْبَرِ

لِلْإِمَامِ الْأَعْظَمِ أَبِي حَنِيفَةَ النُّعْمَانَ بْنِ الثَّابِتِ الْكُوفِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ٨١ - ١٥٠ هـ  
الشَّرْحُ

لِأَبِي الْمُنْتَهَى الْمَوْلَى أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْمَغْنِيسَاوِيِّ الْحَنْفِيِّ  
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْمُتَوَفَّى سَنَةَ ١٠٠٠ هـ

### - بَدْءُ الْأَمَالِي -

لِسِرَاجِ الدِّينِ عَلِيِّ بْنِ عُثْمَانَ الْأَوْشِيِّ الْفَرُغَانِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ٥٦٩ هـ

### - مَتْنُ الْعَقَائِدِ -

لِعُمَرَ النَّسْفِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## المقدمة

الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله وما توفيقى واعتصامى  
الا بالله لقد جاءت رسل ربنا بالحق والصلاة والسلام على رسوله ونبيه كافة للناس  
ومصطفاه فى مخلوقاته محمد الذى ارسله رحمة للعالمين وعقد الفلاح فى الدارين بتصديقه  
وقبوله ﷺ وعلى اله واصحابه وعلى خلفائه الراشدين المرشدين المهديين من بعده  
وووزرائه الكاملين فى عهده رضوان الله تعالى عليهم اجمعين

وبعد فيقول العبد العاصى ليلا ونهارا الفقير الى ربه الغفور والى شفاعه حبيبه  
ﷺ الذى محبة الله ورضائه تعالى بمحبته واتباعه ﷺ اعتقادا وعملا ظاهرا وباطنا  
لما وفقنا الله سبحانه وتعالى من علم الكلام قراءة كتاب ابى المنتهى وتدريسه  
للمولى احمد بن محمد المغنيساوى من اكابر العلماء العثمانيين المتوفى سنة ١٠٠٠ هـ  
شرح الفقه الاكبر للامام الاعظم ﷺ ولقينا فيه بعض الخطايا الخطية والطبية التى  
لا بد لها من الاصلاح والتصحيح اردنا ان نصحح الخطايا بعون الله تعالى مما عثر عليها  
فكرنا القاصر رجاء لدعاء الطالبين بتلقية ثلث نسخ مختلفة وان لم نكن اهلا لمثل هذا  
لانا قليل البضاعة وكثير النقص فى هذا الميدان ولكن تضرعنا الى من لا عسر له  
فى الممكنات ولعله تعالى يوفقنا وينفعنا بهذا العمل يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من  
اتى الله بقلب سليم ويوم يفر المرء من اخيه وامه وابيه وصاحبه وبنيه لكل امرئ منهم  
يومئذ شان يغنيه

والمرجو ممن اطلع فيه على خلل وفساد ان يتفكر قاعدة الانسان مركب من الخطأ  
والنسيان وان يرد الى الصواب لان المقصد الاصلى الاصلاح والتصحيح فى هذا الكتاب  
من اى طريق كان

وبالله التوفيق وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم  
وصلى الله تعالى على سيدنا محمد وعلى اله واصحابه اجمعين

يا خفي الالطاف ادركنا بلطفك الخفي

اعتنى به الفاروق ده ره الارضرومى  
جميع الحقوق محفوظة

سنة ١٤٢٩ هـ

الطبعة الثانية

سنة ٢٠٠٨ م

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين

## ترجمة المصنف الامام الاعظم عليه السلام مختصرا

قال شمس الدين محمد القهستاني رحمه الله تعالى في رسالته (مناقب الأئمة الاربعة) ان اول الائمة الاربعة وافضلهم واقدمهم كان صاحب المذهب الاعلى وواضع الملة البيضاء الامام الافخم والفقيه الاعظم (ابو حنيفة عليه السلام) اعني به نعمان بن ثابت بن زوطى بضم الزاء المعجمة وفتح الطاء المهملة وذكر الخطيب البغدادي في تاريخه ان ابا حنيفة هو نعمان بن ثابت بن مرزبان من احرار الفارس ووالده ثابت كان اهدى الى (على) كرم الله وجهه فالودجا وكان الثابت صغيرا فدعا له ببركة نسله وفي مفتاح السعادة ان بعد وفات الثابت تزوج ام الامام عليه السلام الامام الجعفر الصادق عليه السلام وربى ابا حنيفة في حجره وكان عارفا وعالما وفقوها وعابدا وزاهدا وريعا صاحب الكرامات وكثير الخشوع والصمت ودائم التضرع وله مشايخ بلغت الى اربعة آلاف وكان يختم القرآن في الليل في شفع من الصلوة وصلى الفجر بوضوء العشاء بل صلى صلوة الخمس اربعين سنة بوضوء واحد وكان نومه جالسا في الصيف بين الظهر والعصر لحظة وفي الشتاء في اول الليل ساعة وكان يبكي ويسمع جيرانه بكائه فيرحمون له وحج لبيت الله تعالى خمسين حجا وروى انه رأى في المنام كانه نبش الروضة المطهرة لرسول الله عليه السلام ويجمع عظامه الى صدره وارسل واحدا ليسأل تعبير رؤياه من ابن سيرين رحمه الله تعالى وقال ابن سيرين رحمه الله تعالى في تعبيره ان صاحب هذا الرؤيا يحرز ويجمع بعلم لا يسبقه احد عليه قبله وقال الشافعي رحمه الله تعالى (ان الناس في تحصيل علم الفقه عيال لابي حنيفة عليه السلام) وقال الامام احمد ابن حنبل رحمه الله تعالى في حقه (كان ابو حنيفة في العلم والمعرفة والزهد والورع واثير الآخرة بمحل لا يدركه احد ولم يكشف العلم مثله كشاف) وقال الشعراني رحمه الله تعالى (اني رأيت في الكشف جد اول المذاهب الاربعة اطولها مذهب الامام الاعظم ثم لمالك ثم للشافعي ثم للاحمد بن حنبل رضى الله تعالى عنهم) وقد



اتبع لمذهبه كثير من الاولياء كابراهيم بن ادهم وداود الطائي وفضيل بن عياض  
 وشقيق بلخي ومعروف الكرخي وابي يزيد البسطامي وغيرهم قدس الله تعالى اسرارهم  
 وكلهم اخذوا الطريقة من الامام الاعظم (١) عليه السلام وكان ولادته بالكوفة في سنة ٨١  
 وقيل في سنة ٧١ وقيل في سنة ٦١ وتوفي عليه السلام في رجب او في شعبان سنة ١٥٠ ببغداد  
 وصلى عليه الحسن بن عمار واجتمع في صلوة جنازته خمسون الفا من الناس ودفن فيه  
 وقد طعن البعض على ابي حنيفة عليه السلام كالخطيب وابن الجوزي لعدم ادراكهم  
 علو شان الامام عليه السلام ومنقول عن السلف ان الشافعي رحمه الله تعالى صلى الصبح عند قبر  
 الامام الاعظم ولم يقنت ولم يجهر بالبسملة لرعاية آداب مذهبه وولد الشافعي يوم  
 وفات الامام عليه السلام انتهى كلام القهستاني مختصرا

قال الامام الشافعي في حق الامام الاعظم رحمهما الله تعالى

لقد عمر البلاد ومن عليها	امام المسلمين ابو حنيفة
باحكام وآثار وفقه	كآيات الزبور على الصحيفة
فما بالمشرقين له نظير	ولا بالمغربين ولا بكوفة
فقيها كان في الاسلام نورا	اماما للخليفة وللخليفة
فلعنة ربنا اعداد رمل	على من رد قول ابي حنيفة

الهم ارحمنا واغفر لنا بجرمة هؤلاء الائمة والاولياء واحفظنا من الطعن  
 على هؤلاء الاكابر الذين لا وصول الى الله تعالى اصلا الا بمذهبهم وطريقتهم آمين

(١) وامام يقال من قول الامام عليه السلام لَوْلَا السُّتَّانِ لَهَلَكَ النِّعْمَانِ فَخَطَاً وَالصَّحِيحُ لَوْلَا السُّتَّانِ

اي الشريعة والطريقة كما قال في قطب الارشاد

## كتاب الفقه الاكبر

الحمد لله وصلاة الله وسلامه على سيدنا محمد رسول الله واله وصحبه وكل من  
هدى هديه وتابع نور هدايه أما بعد فإن العالم والمتعلم رواية أبي مقاتل حفص بن مسلم  
السمرقندي عن الامام الاعظم أبي حنيفة النعمان رضي الله تعالى عنه والرسالة التي بعث  
بها ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه الى عالم البصرة عثمان بن مسلم البتي المتوفى سنة  
١٤٣هـ رواية أبي يوسف عن أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه والفقه الاكبر رواية أبي مطيع عن  
أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه المعروف عند اصحابنا بالفقه الاوسط والفقه الاكبر رواية حماد  
بن أبي حنيفة عن ابيه رضي الله تعالى عنه والوصية في عقيدة اهل السنة رواية أبي يوسف عن  
أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه فتلك الرسائل هي العمدة عند اصحابنا في معرفة العقيدة  
الصحيحة التي كان عليها النبي ﷺ واصحابه الغر الميامين ومن بعدهم من اهل السنة  
على توالي السنين

وامام الهدي ابو منصور الماتردى رضي الله تعالى عنه وعن سائر الأئمة بنى توضيح  
الدلائل على مسائل تلك الرسائل كما جرى على ذلك الامام المجتهد ابو جعفر  
الطحاوي في كتابه (بيان اعتقاد اهل السنة والجماعة على مذهب فقهاء الملة أبي حنيفة  
وأبي يوسف ومحمد بن الحسن) رضي الله تعالى عنهم المعروف بعقيدة الطحاوي فيتبين من  
ذلك مبلغ أهمية تلك الرسائل عند الباحثين

وأما الفقه الاكبر رواية حماد بن أبي حنيفة عن ابيه فله شروح كثيرة وقد طبع  
مرات في كثير من العواصم كما طبع كثير من شروحه وأما سنده ففي النسخة الخطية  
المحفوظة ضمن المجموعة رقم (٦٢٢) بمكتبة شيخ الاسلام العلامة عارف حكمت  
بالمدينة المنورة زادها الله تعالى تكريماً، ففي أولها شد الشيخ ابراهيم الكوراني في الكتاب  
الى علي بن احمد الفارسي عن نصير بن يحيى عن ابن مقاتل (محمد بن مقاتل الرازي)



عن عصام ابن يوسف عن حماد بن ابى حنيفة عن ابيه رضى الله تعالى عن الجميع  
وفي مكتبة شيخ الاسلام هذه نسختان من الفقه الاكبر رواية حماد قديمتان وصحيتان  
فيا ليت بعض الطابعين قام باعادة طبع الفقه الاكبر من هاتين النسختين مع المقابلة  
بنسخ دار الكتب المصرية

ففى بعض تلك النسخ : وابوا النبى ﷺ ماتا على الفطرة و (الفطرة) سهلة التحريف  
الى (الكفر) فى الخط الكوفى وفى اكثرها ماماتا على الكفر كأن الامام الاعظم يريد به  
الرد على من يروى حديث (ابى وابوك فى النار) ويرى كونهما من اهل النار لأن  
انزال المرء فى النار لا يكون الا بدليل يقينى وهذا الموضوع ليس بموضوع عملى حتى  
يكفى فيه بالدليل الظنى ويقول الحافظ محمد المرتضى الزبيدى شارح الاحياء  
والقاموس فى رسالته (الانتصار لوالدى النبى المختار) وكنت رأيتها بخطه عند شيخنا  
احمد بن مصطفى العمرى الحلى مفتى العسكر العالم المعمر ما معناه إن الناسخ لما رأى  
تكرر (ما) فى (ماماتا) ظن ان احدهما زائدة فحذفها فذاعت نسخته الخاطئة ومن  
الدليل على ذلك سياق الخبر لأن ابا طالب والابوين لو كانوا جميعا على حالة واحدة  
لجمع الثلاثة فى الحكم بجملة واحدة لا بجملتين مع عدم التخالف بينهم فى الحكم وهذا  
رأى وجيه من الحافظ الزبيدى الا انه لم يكن رأى النسخة التى فيها (ماماتا) وانما  
حكى ذلك عن رأها والى بحمد الله رأيت لفظ (ماماتا) فى نسختين بدار الكتب  
المصرية قديمتين كما رأى بعض اصدقائى لفظى (ماماتا) و (على الفطرة) فى نسختين  
قديمتين بمكتبة شيخ الاسلام المذكورة وعلى القارى بنى شرحه على النسخة الخاطئة  
وأساء الادب سامحه الله تعالى وكتب الرجال شحيحة فى ذكر بعض الوفيات فعلى بن  
احمد الفارسى توفى عن سن عالية سنة ٣٣٥ هـ ونصير بن يحيى البلخى من اصحاب  
ابى سليمان الجوزجاني وابى مطيع توفى سنة ٢٦٨ هـ وقد ناهز التسعين ومحمد بن

مقاتل الرازي من اصحاب محمد بن الحسن توفي سنة ٢٤٨ هـ وعصام بن يوسف  
توفي سنة ٢١٠ هـ عن ٨٤ سنة ووفيات بعض هؤلاء في نوازل ابي الليث السمرقندي  
وقد وقع في بعض النسخ المطبوعة والمخطوطة وفي بعض ما طبع لي (ابو مقاتل) و  
(نصر) بدل (ابن مقاتل) و (نصر) غلطا فوجبت الإشارة الى ذلك وهذا ما عن لي  
ذكره قبل تلك الرسائل المروية عن فقيه الملة ابي حنيفة النعمان بن ثابت رضي الله تعالى  
عنه وعن اصحابه وسائر أئمة الفقه وعلماء هذه الأمة أجمعين

محمد زاهد الكوثري رحمه الله تعالى

وقال في سبل السلام في حكم آباء سيد الانام ثم بدا لي مسلك آخر يتنى على ما  
ذكره صاحب القاموس من ان الكفر يفتح الكاف تعظيم الفارسي ملكه (وكذا  
في تهذيب اللغة ولسان العرب واوقيانوس ترجمة القاموس المحيط (١) فلم لا يجوز ان  
يستعمل في التعظيم المطلق عن القيد المذكور ثم يقيد بتعظيم الخالق تعالى مجازا مرسلًا  
بمرتبتين وعليه فالمعنى ووالدا رسول الله ﷺ ماتا على تعظيم الله تعالى فان ال ينوب عن  
المضاف اليه وبه ايضا يقع التطابق ويحصل التوفيق بين كلامي الامام عليه السلام من غير  
افتقار الى مرجحات خارجية وبالله التوفيق لا يقال هذه الاحتمالات بعيدة عما يفيد  
جوهر اللفظ لانا نقول احتمال ان المراد من قول الامام الامر المكروه ابعده ونسبته اليه  
ابرء وهذا القدر يكفينا في هذا المبحث انتهى كلام صاحب سبل السلام رحمه الله تعالى

(١) ما بين الحاصرتين من مزيدنا

واما على القارى رحمه الله تعالى المتوفى ١٠١٤ هـ فامارجع عن رأيه فى حق ابوى النبى ﷺ او وقع عليه الافتراء بتحريف مؤلفاته اولا ثم تأليف الرسالة المستقلة باسمه ثانیا كمدال دلالة صراحة واشارة على رجوعه او الافتراء عليه قوله فى شرح الشفاء الذى ألفه فى آخر عمره قبل ثلث سنوات اما الصراحة ففى الموضوعين

اما الموضوع الاول فى ج ١ / ص ٦٠١ فقال فيه بعد كلام صاحب الشفا (ان ابا طالب قال للنبي ﷺ وهو رديفه بذى المجاز عطشت وليس عدى ماء فنزل النبي ﷺ وضرب بقدمه الارض فخرج الماء فقال اشرب) وابو طالب لم يصح اسلامه واما اسلام ابويه ﷺ ففيه اقوال والاصح اسلامهما على ما اتفق عليه الاجبة من الامة كما بينه السيوطى فى رسائله الثلاث المؤلفة

واما الموضوع الثانى فى ج ١ / ص ٦٤٨ من مطبعة اسطنبول ١٣١٦ هـ ثم مسن مطبعة دار كتب العلمية ومؤسسة دار العلوم فقال فيه بعد كلام الشفا (وعن الحسن اتى رجل النبى ﷺ فذكر له انه طرح بنية له فى وادى كذا فانطلق معه الى الوادى وناداهما باسمها يافلانة اجيبى باذن الله تعالى فخرجت وهى تقول لبيك وسعديك فقال لها ان ابويك قد اسلما فان احببت ان اردك عليهما فقالت لاحاجة لى بهما وجدت الله خيرا لى منهما) واما مادكروا من احبائه ﷺ أبويه فالأصح انه وقع على ماعليه الجمهور الثقات كما قال السيوطى فى رسائله الثلاث المؤلفات

واما الاشارة ففى المواضع مثل قوله بعد كلام صاحب الشفا (ومن ذلك ما ظهر من الآيات عند مولده وما حكته امه) اى آمة بنت وهب انها اتيت فقيل لها قد حملت بسيد هذه الامة فاذا خرج فقولى اعيذه بالواحد من شركل حاسد فى ج ١ / ص ٧٤٩ وهذه العبارة موجودة مع الزيادة فى مرقاة المفاتيح لعلى القارى شرح مشكاة المصابيح للامام العلامة محمد بن عبد الله الخطيب الترميزى المتوفى سنة ٧٤١ هـ

فقال في المرقاة ناقلا من كتاب الوفاء بعد قول النبي ﷺ ( انى عند الله مكتوب:  
خاتم النبيين وان آدم لمجدل في طيته وسأخبركم بأول امرى دعوة ابراهيم وبشارة  
عيسى ورؤيا امى التى رأت حين وضعتى وقد خرج لها نور أضاء لها منه قصور الشام  
( ان امه ﷺ رأت حين دنت ولادتها أنها آت فقال: قولى اعيزه بالواحد من شر  
كل حاسد بعد ان رأت حين حملت به أن آتيا أنها وقار هل شعرت أنك حملت  
بسيد هذه الامة ونبيها انتهى ما في المرقاة في ج ١٠ /ص ٤٤٠ دار الكتب العلمية

وقال في سبل السلام ذكر العلامة الجدد رحمه الله تعالى ونفعنا به في مجموعته معزوا  
للشيخ على القارى في شرح المشكاة للحافظ السيوطى انه لم ترضعه ﷺ امرأة الا  
اسلمت قال ومرضعته اربع امه وقد ورد الحديث باحيائها حتى آمنت به ﷺ وحليمة  
وثوية وام ايمن رضى الله تعالى عنهن انتهى قال ايضا العلامة الجدد رحمه الله تعالى يؤخذ من  
نقل على القارى ايمان امه واقرار له بالرجوع اليه حيث لم يتعقبه ولعل شرحه  
للمشكاة متأخر عن شرحه الفقه الاكبر وقد حدثني من اثق بحديثه قال حدثني رجل  
موثق به من اهل بخارى القادمين الى زيارة النبي ﷺ ان الموجود عندهم في نسخة الفقه  
الاكبر ووالدا رسول الله ﷺ ماماتا على الكفر وعيه فيكون قد دس في العبارة باسقاط  
ميم واحدة او العبارة كلها مدسوسة كما مر عن العلامة الطحاوى معزيا لابن حجر  
فتبصر انتهى كلام صاحب سبل السلام

## شرح الفقه الاكبر لابي المنتهى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَصْلُ التَّوْحِيدِ وَمَا يَصِحُّ الْأَعْتَادُ عَلَيْهِ.....

الحمد لله الذى هدانا الى طريق اهل السنة والجماعة بفصحه العظيم والصلاة والسلام على رسوله وحبيه محمد الذى كان على خلق عظيم وعلى آله واصحابه السداعين ان صراط مستقيم \* اما بعد \* فيقول العبد الضعيف المذنب ابو المنتهى عصمه الله الكبير الكريم عن الخطايا والمعاصي ومن الاعتقاد الفاسد العقيم \* ان كتاب الفقه الاكبر الذى صنفه الامام الاعظم كتاب صحيح مقبول قال الشيخ الامام فخر الاسلام على الزدوى فى اصول الفقه \* العلم \* نوعان علم التوحيد والصفات وعلم الفقه والشرايع والاحكام والاصل فى النوع الاول هو التمسك بالكتاب والسنة ومجانبة الهوى والبدعة ولزوم طريق السنة والجماعة الذى كان عليه الصحابة والتابعون ومضى عليه السلف الصالحون وهو الذى عليه ادركنا مشايخنا وكان على ذلك سلفنا اعلى اباحنيفة وابايوسف ومحمدا وعامة اصحابهم رحمهم الله تعالى وقد صنف ابو حنيفة رضي الله عنه فى ذلك الفقه الاكبر وذكر فيه اثبات الصفات واثبات تقدير الخير والشر من الله تعالى وان ذلك كله بمشيئة الله تعالى الى هنا \* فاردت ان اجمع كلمات من الكتاب والسنة ومن الكتب المعتبرة حتى تكون شرحا لهذا الكتاب الشريف اللطيف قال الامام الاعظم ابو حنيفة رضي الله عنه (اصل التوحيد) اى هذا الكتاب فى بيان حقيقة التوحيد وهو فى البعة الحكم بان الشئ واحد والعلم بانه واحد وفى الاصطلاح التوحيد هو تجريد الذات الالهية عن كل ما يتصور فى الافهام ويتخيل فى الاوهام والاذهان ومعنى كون الله تعالى واحدا نفى الانقسام فى ذاته تعالى ونفى الشبيه والشريك فى ذاته وصفاته والاعتقاد فى قوله (وما يصح الاعتقاد عليه) يعلم



يَجِبُ أَنْ يَقُولَ آمَنْتُ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْبَعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْقَدَرِ  
خَيْرِهِ وَشَرِّهِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى.....

العمه وهو حكم جازم لا يقبل التشكيك والاعتقاد المشهور وهو حكم جازم يقبل التشكيك وعند البعض يعم الظن ايضا اى كما يعم الاعتقاد المشهور فان الظن الغالب الذى لا يحطر معه احتمال القيقض معتبر فى الايمان فان ايمان اكثر العوام كدلك (يجب ان يقول) بىاء الغيبة اى يفترض على المعتقد ان يقول ( آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت والقدر خيره وشره من الله تعالى) قال ان يقول ولم يقل ان يؤمن ليدل على ان الاقرار ركن فى الايمان لان اصل الايمان الاقرار والتصديق بالاشياء الستة المذكورة لقوله ﷺ \* الايمان ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره \* وملائكته \* عند اكثر المسلمين احسام لطيفة قادرة على التشكل باشكال مختلفة منقسمة الى قسمين قسم شانهم الاستغراق فى معرفة الحق والتنزيه وهم العيون والملائكة المقربون وقسم يدبر الامر من السماء الى الارض على ما سبق به القضاء وجرى القلم الالهى فمنهم سماوية ومنهم ارضية \* الايمان بالكتب \* هو التصديق الجازم بوجودها وبانها كلام الله تعالى وجميع الكتب المنزلة على الرسل مائة واربعة كتب انزل على آدم عليه اسلام منها عشر صحائف وعلى شيت عليه السلام خمسون صحيفة وعلى ادريس عليه اسلام ثثون صحيفة وعلى ابراهيم عليه السلام عشر صحائف والتورية على موسى عليه السلام والزبور على داود عليه السلام والانجيل على عيسى عليه السلام والفرقان على نبينا محمد ﷺ والرسول من له شريعة وكتاب فيكون اخص من النبى وعند بعض العلماء هو مرادف للنبى والايمان لازم لكل نبى سواء انزل عليه كتاب او لم ينزل \* والبعث \* هو ان يبعث الله تعالى الموتى من القبور بان يجمع اجزاءهم الاصلية ويعيد الارواح اليها

وَالْحِسَابُ وَالْمِيزَانُ وَالْجَنَّةُ وَالنَّارُ كُلُّهُ حَقٌّ وَاللَّهُ تَعَالَى وَاحِدٌ لَا مِنْ طَرِيقِ الْعَدَدِ  
وَلَكِنْ مِنْ طَرِيقِ أَنَّهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ.....

\* القدر \* مصدر بمعنى المقدور وهو بمعنى المقدر \* خيره \* مجرور بدل من القدر  
بدل البعض من الكل \* وشره \* معطوف عليه روى ان ابا بكر وعمر ان الخطاب  
رصى الله تعالى عنهما ناظرًا في مسئلة القدر ان ابا بكر رصى الله تعالى عنه كان يقول الحسنات  
من الله تعالى والسيئات من انفسنا وان عمر رصى الله تعالى عنه يضيف الكل الى الله تعالى  
فذكر ا رصى الله عنهما ذلك لرسول الله ﷺ قال ﷺ \* ان اول من تكلم بالقدر من جميع  
الخلق كلهم جبرائيل وميكائيل فان جبرائيل يقول مثل مقالتك يا عمر وكان ميكائيل  
يقول مثل مقالتك يا ابا بكر فتحاكما اسرافيل فقضى بينهما ان القدر كله خيره وشره  
من الله تعالى \* ثم قال ﷺ \* وهذا قضائي بيكما \* ثم قال ﷺ \* يا ابا بكر لو اراد الله  
تعالى ان لا يعصى لما خلق ابليس \* (والحساب والميزان والجنة والنار كله حق) الميزان  
عبارة عما يعرف به مقادير الاعمال والعقل قاصر عن ادراك كيفيته (والله تعالى واحد  
لا من طريق العدد ولكن من طريق انه لا شريك له) قديقال واحد ويراد به نصف  
الاثنين وهو مايفتح به العدد وهذا معنى الواحد من طريق العدد وقديقال واحد ويراد  
به ان لا شريك له ولا نظير له ولا مثل له بحسب ذاته وصفاته اوجميع ذلك فالله تعالى  
واحد على معنى لا شريك له ولا نظير له ولا مثل له في ذاته وصفاته (لم يلد ولم يولد) هذا  
رد قول النصارى واليهود في ولدية المسيح وعزير وقول الفلاسفة في تولد عقل عن  
واجب الوجود فان قولهم في ذلك باطل لان الله تعالى هو الصمد يعنى السيد الغنى عن  
كل شئ الذى يفتقر اليه كل شئ سواء تعالى (ولم يكن له كفوا احد) اى ولم يكن  
شئ من الموحودات يماثله وهو ليس بجسم فيقدر ويتصور وينقسم ولا بجوهر فتحله  
الاعراض ولا بعرض فيحل في الجواهر

لَا يُشَبِّهُ شَيْئًا مِنَ الْأَشْيَاءِ مَنْ خَلَقَهُ وَلَا يُشَبِّهُهُ شَيْءٌ مَنْ خَلَقَهُ لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ  
بِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ الذَّاتِيَّةِ وَالْفَعْلِيَّةِ أَمَّا الذَّاتِيَّةُ فَالْحَيَوَةُ وَالْقُدْرَةُ وَالْعِلْمُ وَالْكَلَامُ  
وَالسَّمْعُ.....

(لا يشبه شيئا من الأشياء من خلقه) أى لا يشبه الله تعالى شيئا من المخلوقات  
والمخلوقات كلها له (ولا يشبهه شيء من خلقه) أى ولا يشبهه تعالى شيء من  
مخلوقاته له لا فى الوجود لأن وجوده واجب لذاته وما سواه تعالى ممكن ولا فى العلم ولا  
فى القدرة ولا فى سائر الصفات وهو ظاهر اعلم ان الله تعالى واحد لا شريك له قدم  
لأول له دائمه لا آخر له (لم يزل ولا يزال بأسمائه وصفاته الذاتية والفعلية) أى لم  
يحدث له اسم من أسمائه ولا صفة من صفاته والفرق بين صفات الذات وصفات الفعل  
ان كل صفة يوصف الله تعالى بضدها فهى من صفات الفعل كالحالق وان كان  
لا يوصف بضدها فهى من صفات الذات كالحياة والعزة والعلم وفى الفتاوى الظهيرية  
ان حذف عني صفات الله تعالى ينظر الى تلك الصفة ان كانت من صفات الذات يكون  
يميننا وان كانت من صفات الفعل لا يكون يميننا فاذا قال وعزة الله تعالى يكون يميننا لان  
الله تعالى لا يوصف بضدها ولو قال بغضب الله تعالى وسخط الله تعالى لا يكون يميننا  
لان الله تعالى يوصف بضدها وهو الرحمة (اما صفاته (الذاتية فالحياة) فان الله تعالى  
حى بحيوته التى هى صفة ازلية (والقدرة) فانه تعالى قادر على كل شيء بقدرته التى هى  
صفة ازلية (والعلم) فانه تعالى عالم بجميع الموجودات ويعلم الجهر وما يخفى بعلمه  
الذى هو صفة ازلية (والكلام) فانه تعالى متكلم بكلامه الذى هو صفة ازلية وكلام  
الله تعالى لا يشبه كلام الخلق لانهم يتكلمون بالآلات والحروف والله تعالى يتكلم  
بلا آلة ولا حروف (والسمع) فانه تعالى سميع بالاصوات والكلمات بسمعه القديم  
الذى هو له صفة ازلية

وَالْبَصَرُ وَالْإِرَادَةُ وَأَمَّا الْفَعْلِيَّةُ فَالتَّخْلِيْقُ وَالتَّرْزِيْقُ وَالْإِنْشَاءُ وَالْإِبْدَاعُ وَالصُّنْعُ  
وغير ذلك من صفات الفعل لم يزل ولا يزال بصفاته واسمائِه لم يحدث له  
صفة ولا اسم لم يزل عالماً بعلمه والعلم صفة في الازل وقادراً بقدرته والقدرة  
صفة في الازل ومتكلماً بكلامه والكلام صفة في الازل وخالقاً بتخليقه والتخليق  
صفة في الازل وفاعلاً بفعله.....

(والبصر) فانه تعالى صير الاشكال والانوار بصره القديم الذي هو له صفة في الازل  
(والارادة) فانه تعالى مرید ارادته القديمة ما كان وما يكون فلا يكون في الدنيا ولا  
في الآخرة شئ صغير او كبير قليل او كثير حير او شر نفع او ضرر فوز او خسر زيادة  
او نقصان الا ارادته ومشيتته فما شاء الله تعالى كان وما لم يشأ لم يكن والله تعالى فعال  
ما يريد لا راد لارادته ومشيته ولا معقب لحكمه ومن صفاته الذاتية الاحدية واصمديه  
والعظمة والكبرياء وغيرها (واما) صفاته (الفعلية فالتخليق والتريزيق والانشاء  
والابداع والصنع وغير ذلك من صفات الفعل) كالا حياء والاماتة والانبات والائماء  
والتصوير وغيرها والتحقيق والانشاء والصنع بمعنى واحد وهو احداث الشئ بعد ان لم  
يكن سواء كان على مثال سابق او لا والابداع احداث الشئ بعد ان لم يكن على مثال  
سابق والتريزيق احداث ررق الشئ وتمكيه من الانتفاع به (لم يزل ولا يزال بصفاته  
واسمائِه) يعني ان الله تعالى مع صفاته واسمائِه كلها ارلى لاندية له وابدى لانهاية له  
(لم يحدث له صفة ولا اسم) لانه لو حدث له تعالى صفة من صفاته اوزانت عنه لكان  
قبل حدوث تلك الصفة وبعد رواها ناقصا وهو محال وثبت انه لم يحدث له صفة  
ولا اسم لان من كان له علم في الازل كان علم في الازل (لم يزل عالماً بعلمه والعلم  
صفة في الازل) اي في القدم (وقادراً بقدرته والقدرة صفة في الازل ومتكلماً بكلامه  
والكلام صفة في الازل وخالقاً بتخليقه والتخليق صفة في الازل وفاعلاً بفعله

وَالْفَعْلُ صِفَةٌ فِي الْأَزْلِ وَالْفَاعِلُ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى وَالْفِعْلُ صِفَةٌ فِي الْأَزْلِ وَالْمَفْعُولُ  
مَخْلُوقٌ وَفَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى غَيْرُ مَخْلُوقٍ وَصِفَاتُهُ فِي الْأَزْلِ غَيْرُ مُحَدَّثَةٍ وَلَا مَخْلُوقَةٍ  
وَمَنْ قَالَ إِنَّهَا مَخْلُوقَةٌ أَوْ مُحَدَّثَةٌ أَوْ وَقَفَ أَوْ شَكَّ فِيهِمَا فَهُوَ كَافِرٌ بِاللَّهِ تَعَالَى  
وَالْقُرْآنُ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى.....

والفعل صفة في الازل) الفعل بالفتح مصدر وبالكسر اسم وهنا بالفتح بمعنى التكوين  
والتخليق والايجاد وقول الامام الاعظم عليه السلام لم ينزل علما بعلمه الخ يرد قول المعتزلة  
فانهم قالوا صفات الله عين ذاته وهو عالم قادر بمجرد الذات لا بالعلم والقدرة  
ويكفى لنا دليلا قول الامام الاعظم وسائر الائمة الهدى والدين من اهل السنة  
والجماعة ونقول كما قال هؤلاء الائمة رحمهم الله تعالى صفات الله تعالى ليست عين ذاته  
ولا غير ذاته ولا يجب علينا الاستقصاء في مثل هذه المسئلة (والفاعل هو الله تعالى  
والفعل صفة في الازل والمفعول مخلوق وفعل الله تعالى غير مخلوق) يعني ان الله تعالى  
اذا فعل شيئا يفعله بفعله الذي هو له صفة ازلية لا بفعل حادث لان الحادث هو اثر  
فعله لا فعله بخلاف المفعول فانه محل لوقوع اثر الفعل وهو مخلوق بالاتفاق (وصفاته)  
مبتدأ (في الازل) خبره اى صفاته الذاتية والفعلية ثابتة في الازل (غير محدثة) خبر  
بعد خبر (ولا مخلوقة) عطف تفسير (ومن قال انها) اى صفاته ذاتية اوفعية (مخلوقة  
او محدثة او وقف) وهو ان لا يحكم بوجود الصفة ولا بعدمها اما لعناد اولجهل (او شك  
فيهما) اى في وجود صفاته او ازلتها والشك في اللغة خلاف اليقين واليقين العلم وزوال  
الشك وانما قال الامام الاعظم عليه السلام (فهو كافر بالله تعالى) لان الايمان هو التصديق  
بمعنى اذعان القلب وقبوله لوجود الباري تعالى ووحدانيته وسائر صفاته فان صفاته  
تعالى من جملة المؤمن به فمن لم يؤمن بها يكون جاهلا بالله تعالى وصفاته وكافرا  
به وانبيائه (والقرآن كلام الله تعالى) وهو في اللغة مصدر بمعنى الجمع والضم



فِي الْمَصَاحِفِ مَكْتُوبٌ وَفِي الْقُلُوبِ مَحْفُوظٌ وَعَلَى الْأَلْسُنِ مَقْرُوءٌ وَعَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُنْزَلٌ وَلَفْظُنَا بِالْقُرْآنِ مَخْلُوقٌ وَكِتَابَتُنَا لَهُ مَخْلُوقٌ وَقِرَاءَتُنَا لَهُ مَخْلُوقٌ وَالْقُرْآنُ غَيْرُ مَخْلُوقٍ.....

يقال قرأت الشيء قرآنا أى جمعته جمعا وبمعنى القراءة يقال قرأت الكتاب قراءة وقرآنا فالقرآن ما يجمع السور ويضمها ولهذا سمي قرآنا فيكون بمعنى اسم الفاعل ويجوز ان يكون القرآن بمعنى المقروء لانه يقرأ ويتلى فيكون المصدر بمعنى اسم المفعول والمراد به ههنا كلام الله تعالى الذى هو صفة لا المنظوم العربى وقيل هو النظم والمعنى جميعا (فى المصاحف مكتوب) جمع مصحف بضم الميم يعنى ان كلام الله تعالى الذى هو صفة تعالى مكتوب فى المصاحف بواسطة الحروف (وفى القلوب محفوظ) أى بالالفاظ المخيلة (وعلى الالسن مقروء) أى بالحروف الملفوظة المسموعة (وعلى النبى صلى الله عليه وسلم منزل) أى بالحروف الملفوظة المسموعة بواسطة الملك (ولفظنا) أى تلفظنا (بالقرآن مخلوق وكتابتنا له مخلوق وقراءتنا له مخلوق) لان ذلك كله من افعالنا وافعالنا كلها مخلوقة بتخليق الله تعالى (والقرآن) أى كلام الله تعالى (غير مخلوق) والحروف والكاغد والكتابة كلها مخلوقة لانها افعال العباد وكلام الله تعالى غير مخلوق لان الكتابة والحروف والكلمات والآيات كلها آلة القرآن لحاجة العباد اليها وكلام الله تعالى قائم بذاته ومعناه مفهوم بهذه الاشياء فمن قال بان كلام الله تعالى مخلوق فهو كافر بالله العظيم ومن قال القرآن مخلوق واراد به الكلام اللفظى القسائم بذات الله تعالى كما هو مذهب الكرامية يكون كافرا لانه نفى الصفة الازلية وجعل البارى تعالى محلا للحوادث ومحل الحوادث حادث ومن قال القرآن مخلوق واراد به نفى الكلام الازلى يكون كافرا ومن قال القرآن مخلوق واراد به الكلام اللفظى الغير القائم بذات الله تعالى ولم يرد نفى الكلام الازلى لا يكون كافرا

وَمَا ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ حِكَايَةً عَنْ مُوسَى وَغَيْرِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ  
وَعَنْ فِرْعَوْنَ وَابْلِيسَ فَإِنَّ ذَلِكَ كُلَّهُ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى أَخْبَارًا عَنْهُمْ وَكَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى  
غَيْرُ مَخْلُوقٍ وَكَلَامُ مُوسَى وَغَيْرِهِ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ مَخْلُوقٌ وَالْقُرْآنُ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى  
فَهُوَ قَدِيمٌ لَا كَلَامُهُمْ وَسَمِعَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى  
وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا.....

لكن هذا الإطلاق خطأ لأنه يؤهم الكفر (وما ذكره الله تعالى في القرآن حكاية عن  
موسى وغيره من الانبياء عليهم السلام وعن فرعون وابليس فان ذلك كله كلام  
الله تعالى اخبارا عنهم وكلام الله تعالى غير مخلوق وكلام موسى وغيره من المخلوقين  
مخلوق والقرآن كلام الله تعالى فهو قديم لا كلامهم) يعنى ان ما ذكره الله تعالى  
في القرآن اخبارا عن موسى وعيسى وغيرهما من الانبياء عليهم السلام وفرعون وابليس  
فانما قال ذلك بكلامه القديم الذى كتب الكلمات الدالة عليه فى اللوح المحفوظ قبل  
خلق السموات والارض لان كلام حادث وعلم حادث حاصل بعد سمعه تعالى منهم  
والاخبار نقل المعنى لا بالنفط لان كلام موسى عليه السلام وغيره من المخلوقين مخلوق  
وكلام الله تعالى غير مخلوق يؤيده ان قدر ثلث آيات من القرآن حد الاعجاز وليس  
ذلك من البشر ومن المعنوي ان ما نقل من المخلوقين فى القرآن يزيد على قدر ثلث آيات  
فيكون القرآن كلام الله تعالى لا كلامهم فاذا لافرق بين القصص المذكورة فى القرآن  
وبين آية الكرسي وسورة الاحلاص فى كون كل واحد منهما كلام الله تعالى (وسمع  
موسى عليه السلام كلام الله تعالى) يعنى سمع موسى عليه السلام من الله تعالى  
بلا واسطة كلامه القديم القائم بذاته تعالى (كما) جاء (فى قوله تعالى وكلم الله  
موسى تكليما) والله تعالى قادر ان يتكلم المخلوق من الجهات او الجهة الواحدة بلا آلة  
ويسمعه بالآلة كالخرف والصوت لاحتياجه اليها فى فهمه كلامه الازلى

وقد كان الله تعالى متكلماً ولم يكن كلم موسى عليه السلام وقد كان الله تعالى خالقاً في الأزل ولم يخلق الخلق فلما كلم الله موسى كلمه بكلامه الذي هو له صفة في الأزل وصفاته كلها بخلاف صفات المخلوقين يعلم لا يعلمنا.....

فانه عني ذلك قدیر لانه عني كل شيء قدیر قيل كان موسى عه سلام اذا كلمه الله تعالى يسمع كلامه تعالى باطن لغمام الذي كان كالعمود وقد يغشاه الغمام (وقد كان الله تعالى متكلماً ولم يكن كلم موسى عليه السلام) بان قال تعالى موسى عه سلام في الأزل بلا صوت ولا حرف \* يا موسى اني انا ربك فاجمع نعليك \* ولحمد \* فلما اتىها نودي يا موسى اني انا ربك فاجمع نعليك \* والله تعالى علم في الأزل انه ينزل القرآن عني محمد \* ويخبره عيه سلام بقصص الانبياء عيه سلام وغيرهم ويأمرهم وينهيهم وما بين الامام الاعظم عليه السلام في صفة الكلام من انه لا يتوقف على حصول المخاطب اراد ان يبين الامر في سائر الصفات كذلك دفعاً لتوهم اختصاص هذا الحكم بصفة الكلام فقال (وقد كان الله تعالى خالقاً في الأزل ولم يخلق الخلق) واكتفى بالصفة الفعلية ولم يذكر من الصفات الذاتية لان توقف الصفة الفعلية على وجود المتعلق اظهر من الصفات الذاتية فيعلم حال الصفة الذاتية بالطريق الاولى واختار من الصفات الفعلية التحقيق لانه اعم لوجوده في ضمن كل صفة ولما دفع الوهم عاد الى تحقيق ماهو بصده فقال (فلما كلم الله موسى كلمه بكلامه الذي هو له صفة في الأزل) لان كلامه تعالى ارى لا يتغير ولا يتبدل ولما لم يشبه صفاته تعالى صفات الخلق كما لا يشبه ذاته تعالى ذوات الخلق قال الامام الاعظم عليه السلام (وصفاته كلها) ذاتية كانت اوفعية (بخلاف صفات المخلوقين) وذلك لانه تعالى (يعلم لا يعلمنا) لان علمنا حادث لا يخلو عن معارضة الوهم

وَيَقْدِرُ لَا كَقَدَرَتْنَا وَيَرَى لَا كَرُؤَيْتَنَا وَيَتَكَلَّمُ لَا كَكَلَامِنَا وَيَسْمَعُ لَا كَسَمْعِنَا وَنَحْنُ  
نَتَكَلَّمُ بِالْآلَاتِ وَالْحُرُوفِ وَاللَّهُ تَعَالَى يَتَكَلَّمُ بِالْآلَةِ وَالْأَحْرُوفِ وَالْحُرُوفِ مَخْلُوقَةٌ  
وَكَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى غَيْرُ مَخْلُوقٍ وَهُوَ شَيْءٌ لَا كَالْأَشْيَاءِ وَمَعْنَى الشَّيْءِ الثَّابِتُ  
بِالْجِسْمِ.....

وعلمه تعالى قديم جل ان يكون ضروريا او كسبيا او تصورا او تصديقا (ويقدر  
لا كقدرتنا) لان قدرته تعالى قديمة ومؤثرة بالايجاد وقدرتنا حادثة غير مؤثرة ونحن  
لا نقدر الا على بعض الاشياء بالآلات والاسباب والانصار والله تعالى قادر بقدرته  
القديمة على جميع الاشياء بالآلة ولا بمشاركة غيره (ويرى لا كرؤيتنا) لانا نرى  
الاشكال والالوان بالآلات ولشروط والله تعالى يرى الاشكال والالوان ببصره الذى  
هو صفة فى الازل بالآلة ولا بشروط من زمان ومكان وجهة ومقابلة (ويتكلم  
لا ككلامنا) لانا نتكلم بالآلات والشروط وهو يتكلم بالآلة ولا بشروط (ويسمع  
لا كسمعنا) لانا نسمع بالآلات والشروط والله تعالى يسمع الاصوات والكلمات كلها  
بسمعه القديم بالآلة من اذن وصماخ ولا بشرط من زمان ومكان وجهة وقرب وبعد  
(ونحن نتكلم بالآلات والحروف والله تعالى يتكلم بالآلة والاحروف والحروف  
مخلوقة) لان المؤلف من المخلوق مخلوق (وكلام الله تعالى غير مخلوق) لان كلامه تعالى  
قديم قائم بذات الله تعالى لا يقبل الانفصال والافتراق بالانتقال الى القلوب والآذان  
(وهو شئ) لقوله تعالى \* قل اى شئ اكبر شهادة قل الله \* (لا كالأشياء) لقوله تعالى  
\* ليس كمثله شئ \* (ومعنى الشئ الثابت) ومعنى الثابت الموجود وفى اكثر النسخ  
اثباته اى اثبات ذلك الشئ اى ان تثبته (بالجسم) هذا بيان لقوله لا كالأشياء لان كل  
جسم منقسم وكل منقسم مركب وكل مركب محدث وكل محدث محتاج الى المحدث  
فكل جسم ممكن يحتاج الى واجب الوجود

وَلَا جَوْهَرَ وَلَا عَرَضٍ وَلَا حَدَّ لَهُ وَلَا ضِدَّ لَهُ وَلَا نَدَّ لَهُ وَلَا مِثْلَ لَهُ وَلَهُ يَدٌ وَوَجْهٌ  
وَنَفْسٌ كَمَا ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ فَمَا ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ مِنْ ذِكْرِ  
الْوَجْهِ وَالْيَدِ وَالنَّفْسِ فَهُوَ لَهُ صِفَاتٌ بِلَا كَيْفٍ وَلَا يُقَالُ إِنَّ يَدَهُ قُدْرَتُهُ أَوْ نِعْمَتُهُ لِأَنَّ  
فِيهِ ابْتِطَالَ الصِّفَةِ وَهُوَ قَوْلُ أَهْلِ الْقَدَرِ وَالْإِعْتَزَالِ.....

(ولا جوهر) لان الجوهر يكون محلا للاعراض والحوادث والله تعالى منزله عن ذلك  
(ولا عرض) لان العرض لا يقوم بذاته بل يفتقر الى محل يقوم به فيكون ممكنا (ولا حد  
له) لان الحد تعريف الماهية بذكر اجزائها وواحده الوجود فرد لاجزاء له فيمتنع ان  
يكون له حد والحد قد يكون بمعنى النهاية ولانهاية الله تعالى (ولا ضد له) اى لا نظير  
له ولا كفء له (ولاند له) الند بالكسر المثل والنظير (ولامثل له) اى لا شريك له  
فى النوع لانه لا نوع له كما لا جنس له والمماثلة الاشتراك فى النوع فاذا قيل هما  
متماثلان كان معناه انهما متفقان فى الماهية والنوعية (وله يد ووجه ونفس  
كما ذكره الله تعالى فى القرآن) بقوله تعالى \* يد الله فوق ايديهم \* وبقوله تعالى \*  
ويبقى وجه ربك \* وبقوله تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام \* تعلم ما فى نفسى ولا  
اعلم ما فى نفسك \* وفى بعض النسخ (فما ذكره الله تعالى فى القرآن من ذكر الوجه  
واليد والنفس فهو له صفات بلا كيف) اى اصلها معلوم ووصفها مجهول لما فلا يبطل  
الاصل المعلوم بسبب التشابه والعجز عن درك الوصف روى عن احمد بن حنبل عه الله  
تعالى ان الكيفية مجهولة والبحث عنها بدعة (ولا يقال ان يده قدرته او نعمته لان فيه)  
اى فى هذا القول (ابطال الصفة) التى دل على ثبوتها القرآن (وهو) اى ابطال الصفة  
(قول اهل القدر والاعتزال) عطف الخاص على العام لان اهل القدر هم المعتزلة  
والامامية من الشيعة فكل المعتزلة قدرية وليست كل قدرية معتزلة قال رسول الله ﷺ  
\* لكل امة مجوس ومجوس هذه الامة الذين يقولون لا قدر من مات منهم



وَلَكِنْ يَدُهُ صِفَتُهُ بِلاَ كَيْفٍ وَغَضَبُهُ وَرِضَاؤُهُ صِفَتَانِ مِنْ صِفَاتِهِ تَعَالَى بِلاَ كَيْفٍ خَلَقَ  
اللَّهُ تَعَالَى الْأَشْيَاءَ لَا مِنْ شَيْءٍ وَكَانَ اللَّهُ تَعَالَى عَالِمًا فِي الْأَزَلِ بِالْأَشْيَاءِ قَبْلَ  
كَوْنِهَا وَهُوَ الَّذِي قَدَّرَ الْأَشْيَاءَ وَقَضَاهَا وَلَا يَكُونُ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ شَيْءٌ

فَلَا تَشْهَدُوا حَنَارَتَهُ وَمَنْ مَرَضَ مِنْهُمْ فَلَا تَعُودُوهُمْ وَهُمْ سَيِّعَةُ الدِّجَالِ وَحَقٌّ عَلَى اللَّهِ أَنْ  
يُلْحِقَهُمْ بِالدِّجَالِ \* صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ ﷺ \* الْإِيمَانُ بِالْقَدَرِ يَهْدِي إِلَى الْإِسْلَامِ  
وَالْحُزْنُ \* صَدَقَ حَبِيبُ اللَّهِ ﷺ (وَلَكِنْ يَدُهُ صِفَتُهُ بِلاَ كَيْفٍ) وَكَذَلِكَ وَجْهَهُ وَنَفْسُهُ قَالَ  
السَّيِّحُ الْأَمَامُ فخر الإسلام عبيد الرُدُوى فِي أَصُولِ الْمُفَقِّهِ وَكَذَلِكَ أَثْبَاتَ الْيَدَ وَالْوَحْدَ  
عِنْدَنَا مَعْلُومٌ بِأَصْنِهِ مُتَشَابِهٌ بِوَصْفِهِ وَلَنْ يَجُوزَ إِبْطَالُ الْأَصْلِ بِالْعَجْزِ عَنْ دَرْكِ الْوَصْفِ  
وَأَمَّا ضَمَّتِ الْمُعْتَزَلَةُ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ فَانْهَمَ رَدُّوا الْأَصُولَ لَجَهْلِهِمْ بِالصِّفَاتِ (وَوَغْضَبُهُ  
وَرِضَاؤُهُ صِفَتَانِ مِنْ صِفَاتِهِ تَعَالَى بِلاَ كَيْفٍ) أَيْ بِإِبْرَارِ الْكَيْفِيَّةِ فَإِنَّ كَيْفِيَّتَهُمَا بِمُجْهُولَةٍ  
لَا غَضَبُهُ وَرِضَاؤُهُ لَا يَشْبَهُ بِغَضَبِهَا وَرِضَاؤُهَا فَإِنَّ الْغَضَبَ مِنْ غِيَانِ دَمِ الْقَلْبِ وَالرِّضَاءَ  
إِمْتِلَاءَ الْإِحْتِيَارِ حَتَّى يَقْضَى إِلَى الظَّاهِرِ فَهُمَا مِنَ الْكَيْفِيَّاتِ النَّفْسَانِيَّةِ كَالْفَرَحِ وَالسُّرُورِ  
وَالْعُشْقِ وَالتَّعَجُّبِ فَإِنَّ كَيْفَهَا تَابِعٌ لِلْمَزَاجِ الْمُسْتَلْزِمِ لِلتَّرَكِيبِ الْمُسَافِي لَوُجُوبِ الْذَاتِ  
(خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الْأَشْيَاءَ لَا مِنْ شَيْءٍ) يَعْنِي خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الْمَوْحُودَاتِ كُلَّهَا لَا مِنْ مَادَّةٍ  
(وَكَانَ اللَّهُ تَعَالَى عَالِمًا فِي الْأَزَلِ بِالْأَشْيَاءِ قَبْلَ كَوْنِهَا) أَيْ قَبْلَ حَدُوثِهَا (وَهُوَ الَّذِي  
قَدَّرَ الْأَشْيَاءَ وَقَضَاهَا) تَعْلِيلٌ لِلْقَوْلِ السَّابِقِ وَالْوَاوِ الْأَوَّلِ لِلْحَالِ فَكَأَنَّهُ قَالَ وَكَيْفَ  
لَا يَكُونُ عَالِمًا فِي الْأَزَلِ بِالْأَشْيَاءِ قَبْلَ وَقُوعِهَا وَالْحَالِ أَنَّهُ تَعَالَى هُوَ الَّذِي قَدَّرَ الْأَشْيَاءَ  
وَقَضَاهَا وَتَقْدِيرُ الْأَشْيَاءِ وَقَضَاؤُهَا لَا يَكُونُ إِلَّا قَبْلَ وَقُوعِهَا وَالْقَضَاءُ وَالتَّقْدِيرُ لَا يَكُونُ  
إِلَّا مَعَ الْعِلْمِ قِيلَ فِي مَعْنَى قَدَرْنَا كَتَبْنَا قَالَ الزَّجَّاجُ مَعْنَى قَدَرْنَا دَبَرْنَا وَاصِلُ الْقَضَاءِ  
إِتِمَامُ الشَّيْءِ قَوْلًا كَقَوْلِهِ تَعَالَى \* وَقَضَى رَبُّكَ \* أَوْفَعْلًا كَقَوْلِهِ تَعَالَى \* فَقَضِيَهُنَّ سَعِ  
سَمَوَاتٍ \* كَذَا فِي تَفْسِيرِ الْقَاضِي (وَلَا يَكُونُ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ شَيْءٌ) مِنَ الْخَوَاهِرِ

الْأَبْمَشِيَّتِهِ وَعِلْمُهُ وَقَضَائِهِ وَقُدْرُهُ وَكُتِبَ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ وَلَكِنْ كُتِبَ بِالْوَصْفِ  
لَا بِالْحُكْمِ وَالْقَضَاءُ وَالْقُدْرُ وَالْمَشِيَّةُ صِفَاتُهُ تَعَالَى فِي الْأَزْلِ بِأَكَيْفٍ يَعْلَمُ اللَّهُ تَعَالَى  
الْمَعْدُومَ فِي حَالِ عَدَمِهِ مَعْدُومًا وَيَعْلَمُ أَنَّهُ كَيْفَ يَكُونُ إِذَا أَوْجَدَهُ.....

والاعراض (الا بمشيته وعلمه وقضائه وقدره وكتبه في اللوح المحفوظ) قال النبي ﷺ  
\* أول ما خلق الله القيم فقال له اكتب فقال القيم ماذا اكتب يارب فقال الله تعالى  
اكتب ما هو كائن الى يوم القيمة \* (ولكن كتبه بالوصف لا بالحكم) يعني كتب  
في اللوح المحفوظ كل شيء باوصافه من الحسن والقبح والطول والعرض والصغر والكبر  
والقلة والكثرة والخفة والثقلة والحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والطاعة والمعصية  
والارادة والقدرة والكسب وغير ذلك من الاوصاف والاحوال والاخلاق ولم يكتب  
فيه شيء بمجرد الحكم بوقوعه بلا وصف ولا سبب مثلا لم يكتب فيه ليكن زيد مؤمنا  
وليكن عمرو كافرا ولو كتب كذلك لكان زيد مجبورا على الايمان وعمرو مجبورا  
على الكفر لان ما حكم الله تعالى بوقوعه فهو يقع البتة والله تعالى يحكم لامعقب  
لحكمه ولكن كتب فيه ان زيدا يكون مؤمنا باختياره وقدرته ويريد الايمان ولا يريد  
الكفر وكتب فيه ان عمرا يكون كافرا باختياره وقدرته ويريد الكفر ولا يريد الايمان  
فأمراد من قول الامام الاعظم عليه السلام ولكن كتبه بالوصف لا بالحكم هو نفى الجبر في افعال  
العباد وابطال مذهب الجبرية ( والقضاء والقدر والمشيئة صفاته في الازل بلا كيف)  
اي بلا بيان كيفية يعني اصل هذه الصفات ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة الا  
انها من المتشابهات \* وما يعلم تأويلها الا الله \* فاوصافها مجهولة لا طريق للعقل  
ان يدركها بالاجتهاد وكذلك كل صفة الله تعالى اذ لا يشبه صفاته صفات الخلق كما  
لا يشبه ذاته ذوات الخلق (يعلم الله تعالى المعدوم في حال عدمه معدوما ويعلم انه  
كيف يكون اذا اوجده

وَيَعْلَمُ اللَّهُ الْمَوْجُودَ فِي حَالٍ وَجُودِهِ مَوْجُودًا وَيَعْلَمُ أَنَّهُ كَيْفَ يَكُونُ فَنَائِوُهُ وَيَعْلَمُ  
 اللَّهُ الْقَائِمَ فِي حَالٍ قِيَامِهِ قَائِمًا وَإِذَا قَعَدَ فَقَدْ عِلْمُهُ قَاعِدًا فِي حَالٍ قُعُودِهِ مِنْ غَيْرِ  
 أَنْ يَتَغَيَّرَ عِلْمُهُ أَوْ يَحْدُثَ لَهُ عِلْمٌ وَلَكِنَّ التَّغْيِيرَ وَالْإِخْتِلَافَ يَحْدُثُ عِنْدَ  
 الْمَخْلُوقِينَ خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الْخَلْقَ سَلِيمًا مِنَ الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ ثُمَّ خَاطَبَهُمْ وَأَمَرَهُمْ  
 وَنَهَاهُمْ فَكَفَرَ مَنْ كَفَرَ بِفِعْلِهِ وَإِنْكَارُهُ وَجَحُودُهُ الْحَقُّ بِخِذْلَانِ اللَّهِ تَعَالَى إِيَّاهُ  
 وَآمَنَ مَنْ آمَنَ بِفِعْلِهِ وَأَقْرَارُهُ وَتَصَدِيقُهُ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ تَعَالَى إِيَّاهُ وَنُصْرَتِهِ لَهُ.....

ويعلم الله الموجود في حال وجوده موجودا ويعلم انه كيف يكون فناؤه ويعلم الله  
 القائم في حال قيامه قائما واذا قعد فقد علمه قاعدا في حال قعوده من غير ان يتغير  
 علمه او يحدث له علم ولكن التغير والاختلاف يحدث عند المخلوقين) يعنى ان الله  
 تعالى يعلم الاشياء بعلمه القديم الازلى لم يزل موصوفا به في ازل الازال لا يعلم متجدد  
 ولا يتغير علمه بتغير الاشياء واختلافها وحدوثها وعلمه تعالى واحد والمعلومات  
 متعددة (خلق الله تعالى الخلق سليما) اى خاليا (من الكفر والايمان) اللذين يكسبهما  
 في الدنيا (ثم خاطبهم) عند البلوغ مع العقل (وامرهم) بالايمان والطاعة (ونهيهم)  
 من الكفر والعصيان (فكفر من كفر بفعله) الاختيارى (وانكاره وجحوده الحق)  
 الجحود الانكار مع العلم بكونه حقا (بخذلان الله تعالى اياه) يعنى ذلك الانكار  
 والجحود بسبب خذلان الله تعالى من كفر \* في مختار الصحاح خذله يخذله بالضم  
 خذلانا بكسر الحاء ترك عونه ونصرته (وآمن من آمن بفعله) الاختيارى (واقرارهِ)  
 باللسان (وتصديقه) بالجنان (بتوفيق الله تعالى اياه ونصرته له) التوفيق عبارة عن  
 التأليف والتفريق بين ارادة العبد وبين قضاء الله تعالى وقدره وهذا يشمل الخير والشر  
 وما هو سعادة وما هو شقاوة ولكن جرت العادة بتخصيص اسم التوفيق مما يوافق  
 السعادة من جملة قضاء الله تعالى وقدره كما ان الالحاد عبارة عن الميل فتحصص بمن

أَخْرَجَ ذُرِّيَّةَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ صُلْبِهِ فَجَعَلَهُمْ عَقْلَاءَ فَخَاطَبَهُمْ وَأَمَرَهُمْ بِالْإِيمَانِ  
وَنَهَاهُمْ عَنِ الْكُفْرِ فَاقْرَأُوا لَهُ بِالرُّبُوبِيَّةِ وَكَانَ ذَلِكَ مِنْهُمْ إِيْمَانًا فَهُمْ يُوَلَّدُونَ  
عَلَى تِلْكَ الْفِطْرَةِ وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَقَدْ بَدَّلَ وَغَيَّرَ وَمَنْ آمَنَ وَصَدَّقَ فَقَدْ ثَبَتَ  
عَلَيْهِ وَدَاوَمَ.....

يميل الى الباطل كذا في احياء العلوم (اخرج ذرية آدم عليه السلام من صلبه فجعلهم  
عقلاء فخاطبهم وامرهم بالايمن ونههم عن الكفر فاقروا له بالربوبية وكان  
ذلك منهم ايمانا فهم يولدون على تلك الفطرة) اى الايمان وانما سماه الفطرة لانهم  
فطروا عليه والفطرة الخلقة اتفقت عامة المفسرين رحمهم الله عن وجمهور الصحابة رضى الله  
تعالى عنهم والتابعين رحمهم الله تعالى على اخراج ذرية آدم عليه السلام من ظهره واخذ الميثاق  
عندهم في عصره ومنهم من يقول عرض ذلك على الارواح دون الابدان فان قيل ماوجه  
الزام الحجة بقوله تعالى \* الست بربكم قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيمة انا كنا  
عن هذا غافلين \* ونحن لاندكر هذا الميثاق وان تذكرنا قلنا انساني الله ذلك الابتداء  
لان الدنيا دار غيب وعليها الايمان بالغيب ولوتذكرنا ذلك الميثاق لزال الاستلاء  
وما ينسى لا نزول به الحجة ولا يثبت به العذر قال الله تعالى في اعمالنا \* احصيه الله  
ونسوه \* وجدد الله هذا العهد وذكرنا هذا المسى بارسال الرسل وانزال الكتب فيه  
يثبت العذر كذا في التفسير التيسير (ومن كفر بعد ذلك فقد بدل وغير) اى بدل وغير  
ايمانه الفطرى بالكفر الذى اكتسبه باختياره بعد البلوغ (ومن آمن وصدق) بعد  
خروجه الى دار التكليف وصيرورته عاقلا (فقد ثبت عليه) اى على ايمانه الفطرى الذى  
حصل له يوم الميثاق (وداوم) على ذلك الايمان فان قيل هذا يناقض قوله اولا خلق الله  
الخلق سليما من الكفر والايمان قلنا معناه خلق الله الخلق سليما من الايمان الكسبى  
متصفا بالايمان الفطرى قال النبى ﷺ

وَلَمْ يُجْبِرْ أَحَدًا مِنْ خَلْقِهِ عَلَى الْكُفْرِ وَلَا عَلَى الْإِيمَانِ وَلَا خَلَقَهُمْ مُؤْمِنًا وَلَا كَافِرًا  
وَلَكِنْ خَلَقَهُمْ أَشْخَاصًا وَالْإِيمَانُ وَالْكَفَرُ فِعْلُ الْعِبَادِ وَيَعْلَمُ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ يَكْفُرُ  
فِي حَالِ كُفْرِهِ كَافِرًا فَإِذَا آمَنَ بَعْدَ ذَلِكَ عِلْمُهُ مُؤْمِنًا فِي حَالِ إِيْمَانِهِ وَأَحِبُّهُ مِنْ غَيْرِ  
أَنْ يَتَغَيَّرَ عِلْمُهُ وَصِفَتُهُ وَجَمِيعُ أَفْعَالِ الْعِبَادِ مِنَ الْحَرَكَةِ وَالسُّكُونِ كَسْبُهُمْ  
عَلَى الْحَقِيقَةِ وَاللَّهُ تَعَالَى خَالِقُهَا.....

\* كل مولود يولد على فطرة الاسلام فانواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه \* وهذا دليل  
على ان اطفال المسلمين واطفال الكافرين مؤمنون بالايمان المطرى (ولم يجبر احدا من  
خلقه على الكفر ولا على الايمان) يعنى ان الله تعالى لا يخلق الكفر والايمان في قلب العبد  
بطريق الجبر والاكره بل يخلقهما باختيار العبد ورضائه ومحبه الاترى ان الايمان  
محبوب للمؤمن والكفر مكروه ومبغوض ومنفور له محبوب للكافرين (ولا خلقهم  
مؤمنًا) اى لا يخلق الله تعالى اخلق مؤمنًا بالايمان الكسبى (ولا كافرا ولكن خلقهم  
اشخاصا والايمان والكفر فعل العباد) يعنى ان الكفر والايمان والطاعة والعصيان من  
افعال العباد (ويعلم الله تعالى من يكفر في حال كفره كافرا فاذا آمن بعد ذلك علمه  
مؤمنًا في حال ايمانه واحبه من غير ان يتغير علمه وصفته) لان كل متغير حادث  
وكل حادث محتاج الى محدث عام قادر حى مختار فلو كان علمه تعالى متغيرا لكان  
حادثا ولزمه ان يكون الله تعالى محلا للحوادث تعالى الله عن ذلك (وجميع افعال  
العباد من الحركة والسكون كسبهم على الحقيقة والله تعالى خالقها) الكسب  
فى اللغة طلب الرق واصله الجمع وفى الاصطلاح تعلق ارادة العبد وقدرته بفعله  
فحركته باعتبار نسبتها الى قدرته وارادته تسمى مكسوبة وباعتبار نسبتها الى قدرة الله  
تعالى وارادته تسمى مخلوقة وكذا سكونه فحركته وسكونه خلق للرب ووصف للعبد  
وكسب له وقدرة العبد وارادته خلق للرب



وهي كلها بمشيئته وعلمه وقضائه وقدره والطاعات كلها ما كانت واجبة بامر الله تعالى وبمحبتته وبرضائه وعلمه ومشيئته وقضائه وتقديره والمعاصي كلها بعلمه وقضائه وتقديره ومشيئته لا بمحبتته ولا برضائه ولا بأمره.....

ووصف لعبد وليس بكسب له والى هذا اشير في شرح المقاصد (وهي) اى افعال العباد من الايمان والكفر والطاعة والمعصية (كلها بمشيئته) اى بمشيئة الله تعالى (وعلمه وقضائه وقدره) قال لى \* كل شئ بقدر حتى العجز والكيس \* اعلم ان مذهب المعتزلة ان الله تعالى يريد الايمان والطاعة من العبد والعبد يريد الكفر والمعصية لنفسه فيقع مراد العبد ولا يقع مراد الله تعالى فيكون ارادة العبد غالبة وارادة الله تعالى مغنوة واما عندنا فكل ما اراد الله تعالى فهو واقع فهو تعالى يريد الكفر من الكافر ويريد الايمان من المؤمن وعنى هذا ارادة الله تعالى غالبة وارادة العبد مغنوة (والطاعات كلها ما كانت واجبة بامر الله تعالى) اى العبادات التى كانت واجبة على العباد وهي كلها بامر الله تعالى (وبمحبتته وبرضائه وعلمه ومشيئته وقضائه وتقديره والمعاصي كلها بعلمه وقضائه وتقديره ومشيئته لا بمحبتته ولا برضائه ولا بأمره) قال الله تعالى \* والله لا يحب الفساد \* وقال الله تعالى \* ولا يرضى لعباده الكفر \* وقال الله تعالى \* قل ان الله لا يأمر بالفحشاء \* اى القبيح من الكفر والمعاصي وقال المصنف رحمه الله فى كتابه الوصية نقر بان الاعمال ثلاثة فريضة وفضيلة ومعصية والفريضة بامر الله تعالى ومشيئته ومحبتته ورضائه وقضائه وقدره وتحقيقه وحكمه وعلمه وتوفيقه وكتابته فى اللوح المحفوظ والفصيحة ليست بامر الله تعالى ولكن بمشيئته ومحبتته ورضائه وقضائه وقدرته وحكمه وعلمه وتوفيقه وكتابته فى اللوح المحفوظ والمعصية ليست بامر الله تعالى ولكن بمشيئته لا بمحبتته ولا برضائه ولا بتقديره وتحقيقه لا بتوفيقه وبخلافه وعلمه لا بمعونته وكتابته فى اللوح المحفوظ

وَالْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كُلُّهُمْ مَنْزَهُونَ عَنِ الصَّغَائِرِ وَالْكَبَائِرِ وَالْكَفْرِ  
وَالْقَبَائِحِ وَقَدْ كَانَتْ مِنْهُمْ الزَّلَّاتُ وَالْخَطَايَا.....

\* اعلم \* ان المعاصي نوعان كبائر وصغائر اما الكبائر فهي تسع قال صفوان بن غسال  
قال يهودى لصاحبه اذهب بنا الى هذا النبي فقال له صاحبه لا تقل نبي انه لو سمعتك كان  
له اربع اعين فأتيا رسول الله ﷺ فسألاه عن تسع آيات بيّات فقال لهما رسول الله  
ﷺ \* لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرفوا ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق  
ولا تمشوا بيري الى ذي سلطان ليقتله ولا تسحروا ولا تأكلوا الربوا ولا تقذفوا محصنة  
ولا تولوا \* اى لا تفروا يوم الزحف \* وعليكم خاصة اليهود ان لا تعدوا في السبب \*  
قال فقبا يديه ورجليه ﷺ وقالوا نشهد انك نبي قال ﷺ \* فما يجمعكم ان تتبعوني \*  
قالا ان داود عليه السلام دعا ربه ان لا يزال من ذريته نبي وانا نخاف ان اتعنك ان يقتلنا  
اليهود (والانبياء عليهم الصلاة والسلام كلهم منزهون عن الصغائر والكبائر  
والكفر والقبايح) يعنى قبل النبوة وبعدها (وقد كانت منهم الزلات والخطايا) مثال  
الزلات اكل آدم عليه السلام من الشجرة ومثال الخطايا قتل موسى عليه السلام رجلا من  
قوم فرعون فانه لم يقصد قتله اصلا بل قصد ضربه بيده ليدفعه عن الاسرائيلي فوقع  
الضرب قصدا والقتل خطأ والقتل زلة ايضا لان كل خطأ زلة وليس كل زلة خطأ  
فبينهما عموم وخصوص مطلقا لان الزلة قد تكون بالخطأ وقد تكون بالسيان وقد  
تكون بالسهو وقد تكون بترك الاولى والافضل قال الامام عمر النصفى رحمه الله تعالى  
في التفسير ائمة سمر قد لا يطلقون اسم الزلة على افعال الانبياء عليهم السلام لانها نوع  
ذنب ويقولون فعلوا الفاضل وتركوا الافضل فعوتبوا عليه لان ترك الافضل منهم  
منزلة ترك الواجب من الغير قيل زلة الانبياء عليهم السلام والاولياء قدس الله اسرارهم  
سبب القربة الى الله تعالى قال ابو سليمان الداراني ما عمل داود عليه السلام عملا انفع له

## وَمُحَمَّدٌ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حَبِيبُهُ وَعَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَنَبِيُّهُ وَصَفِيُّهُ وَنَقِيُّهُ.....

من الخطيئة مارال يهرب منها الى ربه حتى وصل اليه فاخطيئة سبب الفرار الى الله تعالى من نفسه وديناه (ومحمد عليه الصلاة والسلام حبيبه) اي حبيب الله تعالى قال رسول الله ﷺ \* نحن الآخرون ونحن السابقون يوم القيمة واني قائل قولاً غير فخر ابراهيم خليل الله وعيسى روح الله وموسى كليم الله وادم صفى الله وانا حبيب الله ومعنى لواء الحمد يوم القيمة \* عليهم السلام ثم اشار الامام الاعظم (عليه السلام) بقوله (وعبداه) الى فائدتين اعنى تشریف محمد ﷺ وحفظ الامة عن قول النصارى قال ابوسليمان القاسم الانصارى رحمه الله تعالى لما وصل محمد ﷺ الى الدرجات العالية والمراتب الرفيعة في المعراج اوحى الله تعالى اليه فقال \* يا محمد بم اشرفك \* قال \* يارب انت اعلم \* قال \* يارب بنسبتى الى نفسك بالعبودية \* فانزل فيه قوله \* سبحانه الذى اسرى بعبده ليلاً \* قال النبی ﷺ \* لا تطروني كما اضرى النصارى عيسى بن مريم وقولوا عبد الله ورسوله \* كذا في المشارق اي لا تجاوزوا عن الحد في مدحي كما بالغ النصارى في مدح عيسى حتى كفروا فقالوا انه ابن الله وقولوا في حقى انه عبد الله ورسوله حتى لا تكونوا امثالهم (ورسوله ونبيه) لقوله تعالى \* محمد رسول الله \* وقوله تعالى \* يا ايها النبي اتق الله \* والنبي اعم من الرسول ويدل عليه انه سئل ﷺ عن الانبياء عليهم السلام فقال ﷺ \* مائة الف واربعة وعشرون الفا \* قيل فكم الرسول منهم قال ﷺ \* ثلثمائة وثلاثة عشر جمعا غفيرا \* (وصفيه) اي مصطفىاه ومختاره تعالى قال رسول الله ﷺ \* ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم \* كذا في المصابيح (ونقيه) اي منقاه تعالى مثل مصطفىه لفظا لان الله تعالى نقى وطهر قلبه ﷺ في زمن صباوته عن المادة التي تمنعه من الترقى قال انس رضى الله تعالى عنه ان رسول الله ﷺ وسلم اتاه جبرائيل

وَلَمْ يَعْبُدِ الصَّنَمَ وَلَمْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ تَعَالَى طَرْفَةَ عَيْنٍ قَطُّ وَلَمْ يَرْتَكِبْ صَغِيرَةً  
وَلَا كَبِيرَةً قَطُّ أَفْضَلُ النَّاسِ بَعْدَ النَّبِيِّينَ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَبُو بَكْرٍ  
الصَّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ثُمَّ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ الْفَارُوقُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ.....

وهو يعجب مع العلمان فاحذه فصرعه فشق عن قلبه فاستخرج منه علقة وقال هذا  
حظ لشیطان منك ثم غسله فی طست من ذهب بماء زمزم ثم لأمه واعاده فی مكانه  
وجاء العلمان يسعون الى امه يعي حثره فقالوا ان محمدا قد قتل فاستقبلوه وهو منقطع  
اللون وقال اسى رضى الله تعالى عنه فكنت ارى اثر المخیط فی صدره ﷺ (ولم يعبد الصنم  
ولم يشرك بالله تعالى طرفه عين قط) يعنى قبل النبوة وبعدها لان الانبياء عليهم السلام  
معصومون عن الجهل بالله تعالى قال على رضى الله تعالى عنه قيل لنبى عنه سلام هل عبادت  
وتنا قط قال \* لا \* وقيل هل شربت خمر قط قال \* لا ومازلت اعرف ان الذى هم  
عنده كفر وماكنت ادرى ما الكتاب ولا الايمان \* (ولم يرتكب صغيرة ولا كبيرة قط)  
يعنى قبل النبوة وبعدها لما فرغ الامام الاعظم ﷺ من ذكر الانبياء عليهم السلام شرع من  
ذكر الخلفاء رضى الله تعالى عنهم فقال (افضل الناس بعد النبيين عليهم الصلاة والسلام  
ابوبكر الصديق رضى الله تعالى عنه) قال النبى ﷺ \* ما طعت الشمس ولا غربت  
عنى احد بعد النبيين وامرسلين افضل من ابى بكر \* روى ان النبى ﷺ لما ذكر قصة  
المعراج كذبوه وذهبوا الى ابى بكر رضى الله تعالى عنه وقالوا له ان صاحبك يقول كذا وكذا  
فقال ابوبكر رضى الله تعالى عنه ان كان قد قال ذلك فهو صادق ثم جاء رسول الله ﷺ  
فذكر له الرسول ﷺ تلك التفاصيل فكلما ذكر شيئا قال ابوبكر رضى الله تعالى عنه  
صدقت فلما تم الكلام فقال ابو بكر رضى الله تعالى عنه اشهد انك رسول الله حقا قال  
الرسول ﷺ \* واشهد انك صديق حقا \* كذا فى تفسير الكبير (ثم عمر بن الخطاب  
الفاروق رضى الله تعالى عنه)

ثُمَّ عُثْمَانُ بْنُ عَفْوَانَ ذُو النُّورَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ثُمَّ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ.....

قال رسول الله ﷺ \* مامن نبي الا وله وزيران من اهل لسماء ووزيران من اهل الارض فاما وزيراي من اهل السماء جبرائيل وميكائيل واما وزيراي من اهل الارض فابوبكر وعمر \* رضى الله تعالى عنهما نقل من مصاييح وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان معاظما خاصم يهوديا فدعاه اليهودي الى لبي ﷺ ودعاه المنافق الى كعب بن الاشرف ثم اتاهما احكما الى رسول الله ﷺ فحكم الى اليهودي فلم يرض المنافق وقال تتحاكم الى عمر رضى الله تعالى عنه فقال اليهودي لعمر رضى الله تعالى عنه قضى لي رسول الله ﷺ فله يرض لقضائه وحاصم اليك فقال عمر رضى الله تعالى عنه للمنافق اكدلك فقال نعم فقال قفا مكانكما حتى اخرج اليكما فدخل واحد سيفه ثم حرج فصر به عنق المنافق حتى برد الى مات وقال هكذا اقضى من لم يرض بقضاء الله وقضاء رسوله ﷺ وقال جبرائيل عنه سلام ان عمر فرق بين الحق والباطل فسمى الفاروق كذا في تفسير القاضي (ثم عثمان بن عفوان ذو النورين رضى الله تعالى عنه) لان النبي ﷺ زوجه سته رقية رضى الله تعالى عنها ولما ماتت رقية رضى الله تعالى عنها زوجه النبي ﷺ بنته ام كلثوم رضى الله تعالى عنها ولما ماتت ام كلثوم رضى الله تعالى عنها قال ﷺ لو كانت عندي ثالثة لزوجتكها فهذا سمي بذى النورين روى عن انس رضى الله تعالى عنه قال لما امر رسول الله ﷺ ببيعة الرضوان كان عثمان رضى الله تعالى عنه ارسنه رسول الله ﷺ الى مكة فبايع الناس فقال رسول الله ﷺ \* ان عثمان في حاجة الله وحاجة رسول الله \* فضرب ﷺ باحدى يديه على الاخرى فكانت يدا رسول الله ﷺ لعثمان رضى الله تعالى عنه خيرا من ايديهم لانفسهم من مصاييح (ثم علي بن ابي طالب المرتضى رضى الله تعالى عنه)

عَابِدِينَ عَلَى الْحَقِّ وَمَعَ الْحَقِّ نُؤَلِّهِمْ جَمِيعًا وَلَا نَذْكُرُ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ  
 اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَّا بِخَيْرٍ وَلَا نُكْفِّرُ مُسْلِمًا بِذَنْبٍ مِنَ الذُّنُوبِ وَإِنْ كَانَتْ كَبِيرَةً  
 إِذَا لَمْ يَسْتَحِلِّهَا وَلَا نُزِيلُ عَنْهُ اسْمَ الْإِيمَانِ وَنُسَمِّيهِ مُؤْمِنًا حَقِيقَةً وَيَجُوزُ أَنْ  
 يَكُونَ.....

قال رسول الله ﷺ لعلي رضي الله تعالى عنه \* انت مني بمنزلة هارون من موسى عسيما  
 السلام الا انه لاني بعدى \* (عابدين) اي كانوا عابدين لله تعالى ثابتين (على الحق ومع  
 الحق) اي كانوا مع الحق تعالى في عبادتهم يعني عبدوه بالصدق والاخلاص والخشوع  
 والخضوع (نوليهم) اي نحبهم (جميعا) اي جميع الخلفاء الاربعة رضي الله تعالى عنهم لانفرق  
 بينهم بحب البعض وبغض البعض والروافض ابغضوا الخلفاء الثلاثة اي جميع الخلفاء  
 الثلاثة رضي الله تعالى عنهم فرفضوا المذهب الحق والخوارج ابغضوا عليا رضي الله تعالى عنه  
 فخرجوا عن الصراط المستقيم (ولانذكر احدا من اصحاب رسول الله الا بخير)  
 يعني اعتقاد اهل السنة والجماعة تزكية جميع الصحابة والثناء عليهم رضي الله تعالى عنهم  
 كما اثني الله تعالى ورسوله عليهم رضي الله تعالى عنهم وما جرى بين علي ومعاوية رضي الله  
 تعالى عنهما كان مبني على الاجتهاد كذا في الاحياء عن عمر رضي الله عنه قال قال رسول  
 الله ﷺ \* اكرموا اصحابي فانهم خياركم ثم الذين يوسهم ثم الذين يلونهم ثم  
 يظهر الكذب \* من المصايح (ولانكفر مسلما بذنب من الذنوب وان كانت كبيرة  
 اذا لم يستحلها) يعني ولانكفر مسلما بذنب كما يكفر الخوارج مرتكب الكبيرة اما  
 من استحل معصية وقد ثبتت دليل قاطع فهو كافر بالله تعالى لان استحلها تكذيب  
 بالله ورسوله (ولانزيل عنه) اي عن المسلم الذي ارتكب كبيرة غير مستحل (اسم  
 الايمان ونسميه مؤمنا حقيقه) اشار به الى ان المسلم يسمى مؤمنا حقيقه وهذا يدل  
 على اتحاد الاسلام والايمان (ويجوز ان يكون) مرتكب الكبيرة



مُؤْمِنًا فَاسِقًا غَيْرَ كَافِرٍ وَالْمَسْحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ سُنَّةٌ وَالتَّرَاوِيحُ فِي لَيْلَى  
شَهْرِ رَمَضَانَ سُنَّةٌ وَالصَّلَاةُ خَلْفَ كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ جَائِزَةٌ وَلَا نَقُولُ إِنَّ  
الْمُؤْمِنَ لَا يَضُرُّهُ الذُّنُوبُ وَلَا نَقُولُ أَنَّهُ لَا يَدْخُلُ النَّارَ.....

(مؤمننا فاسقاً غير كافر) الفسق هو الخروج عن طاعة الله تعالى بارتكاب الكبيرة قال  
صدر الشريعة فالكبيرة كل ما سمي فاحشة كاللواطه ونكاح منكوحه الاب او ثبتت لها  
بنص قاطع عقوبة في الدنيا والآخرة وقالت المعتزلة مرتكب الكبيرة فاسق لا يجوز ان  
يكون مؤمناً ولا كافراً واثبتوا منزلة بين المنزلتين اى بين الكفر والايمان (والمسح  
على الخفين سنة) اى ثبت جواره بالسنة المشهورة فمن انكره فانه يخشى عليه الكفر  
لانه قريب من الخبر المتواتر (والتراويح في ليلى شهر رمضان سنة) هذا رد  
على الروافض فانهم انكروا التراويح والمسح على الخفين ومسحوا على ارجلهم  
بلاخف قال صاحب الخلاصة وفي المنتقى سئل ابو حنيفة رضي الله عنه عن مذهب اهل السنة  
والجماعة فقال ان تفضل الشيخين وتحب الختتين وترى المسح على الخفين وتصلى  
خلف كل بر وفاجر والله الهادى (والصلوة خلف كل بر وفاجر من المؤمنين جائزة)  
وتكره لوجود ايمانه والكراهة لعدم اهتمامه في الامور الدينية قال النبی صلى الله عليه وسلم \* من صلى  
خلف عالم تقى فكأنما صلى خلف نبي من الانبياء ومن صلى خف نبي من الانبياء  
غفر له ماتقدم من ذنبه \* يعنى الصغائر (ولانقول ان المؤمن لا يضره الذنوب  
ولانقول انه لا يدخل النار) كما قال المرجئة قال الامام الرازى في كتاب الاربعين  
العاصى الذى ليس بكافر وان كانت معصيته كبيرة فيه ثلثة اقوال \* احدها قول من  
قطع بانه لا يعاقب وهذا قول مقاتل بن سليمان وقول المرجئة \* وثانيها قول من قطع  
بانه يعاقب وهو قول المعتزلة والخوارج \* وثالثها قول من لم يقطع بالاعفو  
ولا بالعقاب وهو قول اكثر الائمة وهو المختار

وَلَا نَقُولُ بِأَنَّهُ يُخَلَّدُ فِيهَا وَإِنْ كَانَ فَاسِقًا بَعْدَ أَنْ يَخْرُجَ مِنَ الدُّنْيَا مُؤْمِنًا وَلَا نَقُولُ  
إِنْ حَسَنَاتِنَا مَقْبُولَةٌ وَسَيِّئَاتِنَا مَغْفُورَةٌ كَقَوْلِ الْمُرْجِنَةِ وَلَكِنْ نَقُولُ مَتَى عَمِلَ حَسَنَةً  
بِجَمِيعِ شَرَائِطِهَا مِنَ الْغُيُوبِ الْمُفْسِدَةِ وَلَمْ يُبْطِلْهَا بِالْكَفْرِ وَالرَّدَّةِ حَتَّى يَخْرُجَ مِنَ  
الدُّنْيَا مُؤْمِنًا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُضِيعُهَا بَلْ يَقْبَلُهَا مِنْهُ وَيُثَبِّتُ عَلَيْهَا وَمَا كَانَ مِنَ  
السَّيِّئَاتِ دُونَ الشِّرْكِ وَالْكَفْرِ وَلَمْ يَتَّبِعْ عَنْهَا صَاحِبُهَا حَتَّى مَاتَ مُؤْمِنًا فَإِنَّهُ  
فِي مَشِيئَةِ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ شَاءَ عَذَّبَهُ بِالنَّارِ وَإِنْ شَاءَ عَفَى عَنْهُ وَلَمْ يُعَذِّبْهُ بِالنَّارِ أَصْلًا..

(ولانقول بانه) اى المؤمن (يخلد فيها) اى فى نار جهنم (وان كان فاسقا بعد ان يخرج  
من الدنيا مؤمنا) خلافا لمعتزلة فانهم قطعوا بجلود الفاسق فى عذاب جهنم ابدا  
كالكاfer (ولانقول ان حسناتنا مقبولة وسيئاتنا مغفورة كقول المرجئة ولكن نقول  
متى عمل حسنة بجميع شرائطها) من الية والاحلاص وغيرهما من الفرائض حالية  
(من العيوب المفسدة) من الرياء والسمعة والعجب (ولم يبطلها بالكفر والردة) قال  
الله تعالى \* ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله \* واما ارتكاب الكبائر فلا يفسد  
الطاعة ولا يبطل ثوابها عند اهل السنة والجماعة (حتى يخرج من الدنيا مؤمنا فان  
الله تعالى لا يضيعها بل يقبلها منه ويثيبه عليها) بلا وجوب عليه تعالى ولا استحقاق بل  
بفضله ووعدده قال الله تعالى \* وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها  
الانهار \* وقال الله تعالى \* ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء \* وقال الله تعالى \* والله  
لا يخلف الميعاد \* (وما كان من السيئات دون الشرك والكفر) سواء كانت تلك  
السيئات صغيرة او كبيرة (ولم يتب عنها) اى عن تلك السيئات التى ليست بشرك  
ولا بكفر (صاحبها حتى مات مؤمنا) فاسقا مصرا عليه (فانه) اى ذلك الفاسق  
(فى مشية الله تعالى ان شاء عذبه بالنار) عدلا ثم اخرجه منها فضلا (وان شاء عفى  
عنه ولم يعذبه بالنار اصلا) بفضله ورحمته او بشفاعاة الشافعين

وَالرِّيَاءُ إِذَا وَقَعَ فِي عَمَلٍ مِنَ الْأَعْمَالِ فَإِنَّهُ يُبْطَلُ أَجْرُهُ وَكَذَلِكَ الْعُجْبُ وَالْآيَاتُ  
ثَابِتَةٌ لِلْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَالْكَرَامَاتُ لِلْأَوْلِيَاءِ حَقٌّ وَأَمَّا الَّتِي تَكُونُ  
لِأَعْدَائِهِ تَعَالَى مِثْلُ ابْلِيسَ وَفِرْعَوْنَ وَالدَّجَالِ فَمَارُوِي فِي الْأَخْبَارِ أَنَّهُ كَانَ .....

وفي بعض النسخ وان شاء عفا عنه ولم يعذبه بالنار ابدا فيكون المعنى ان من يعذبه الله تعالى من المؤمنين لا يعذبه ابدا مخلدا في النار لان الايمان يمنع الخلود (والرياء اذا وقع في عمل من الاعمال فانه) اي الرياء (يبطل اجره) قال الله تعالى \* يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بائنا والاذى كالذى ينفق ماله رياء الناس \* وقال رسول الله ﷺ \* لا يقبل الله تعالى عملا فيه مقدار ذرة من الرياء \* والمصنف ذكر ابطال الاجر ولم يذكر ابطال العمل اهتماما بشأن الاجر والثواب لان المقصد الاقصى والمطلب الاعلى من العمل هو الاجر والثواب (وكذلك العجب) اي العجب اذا وقع في عمل من الاعمال فانه يبطل اجره وعمله كالرياء لان المعجب يأمن من مكر الله ولا يخاف من زوال الايمان واعماله والأمن من عذاب الله كفر (والآيات) اي المعجزات (ثابتة للأنبياء عليهم السلام) يعني ان خوارق العادة التي تصدر عن الانبياء عليهم السلام كاحياء الاموات وانفجار الماء من بين الاصابع وكعدم احراق النار وغيرها تسمى آيات لان الله تعالى يريد بصدورها عنهم ان تكون علامة ودليلا على نبوتهم وصدقهم (والكرامات للاولياء حق) اي الخوارق التي تصدر عن الاولياء قدس الله تعالى اسرارهم تسمى كرامات لان الله تعالى يريد بصدورها عنهم اكرامهم واعزازهم والولى في اللغة القريب فاذا كان العبد قريبا من حضرت الله تعالى بسبب كثرة طاعته وكثرة اخلاصه كان الرب تعالى قريبا منه برحمته وفضله واحسانه (واما التي تكون لاعدائه) اي لاعداء الله تعالى من الامور الخارقة للعادة (مثل ابليس وفرعون والدجال فماروي في الاخبار انه كان

وَيَكُونُ لَهُمْ لَا تُسَمِّيَهَا آيَاتٍ وَلَا كَرَامَاتٍ وَلَكِنْ تُسَمِّيَهَا قَضَاءَ حَاجَاتِهِمْ وَذَلِكَ  
لأنَّ اللهَ تَعَالَى يَقْضِي حَاجَاتِ أَعْدَائِهِ اسْتِذْرَاجًا لَهُمْ وَعُقُوبَةً لَهُمْ فَيَغْتَرُّونَ بِهِ  
وَيَزْدَادُونَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَذَلِكَ كُلُّهُ جَائِزٌ مُمَكِّنٌ وَكَانَ اللهُ تَعَالَى خَالِقًا قَبْلَ أَنْ  
يَخْلُقَ وَرَازِقًا قَبْلَ أَنْ يَرْزُقَ وَاللهُ تَعَالَى يُرَى فِي الْآخِرَةِ.....

ويكون لهم لانسميها آيات) فانها للانبياء عليهم السلام (ولا كرامات) فانها  
للاولياء قدس الله تعالى اسرارهم اكراما لهم واحسانا لهم (ولكن نسميها قضاء  
حاجاتهم) ولما كان من المستبعد عند العقول القاصرة قضاء حاجات اعدائه تعالى  
دفع الامام الاعظم عليه السلام ذلك وبين الحكمة فيه بقوله (وذلك لان الله تعالى يقضى  
حاجات اعدائه استدراجا لهم وعقوبة لهم فيغترون به) اى بسبب قضاء حاجاتهم  
(ويزدادون طغيانا وكفرا) فيستحقون بذلك عذابا مهينا قال الله تعالى \* ولا يحسب  
الذين كفروا انما نملى لهم خيرا لانفسهم انما نملى لهم ليزدادوا اثما ولهم عذاب مهين \*  
(وذلك كله جائز ممكن) لا يستحيل فى العقل وقوعه قال الله تعالى \* سستدرجهم من  
حيث لا يعلمون \* وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* اذ رأيت الله تعالى يعطى العبد ما يحبه وهو  
مقيم على معصية فاما ذلك منه تعالى استدراج (كان الله تعالى خالقا قبل ان يخلق  
ورازقا قبل ان يرزق) كرر الامام الاعظم عليه السلام هذا الكلام للتأكيد اى كان الله تعالى  
خالقا قبل وجود المخلوقات ورازقا قبل وجود المرزوقين قادرا قبل وجود المقدورات  
قاهرا قبل وجود المقهورات راحما قبل وجود المرحومين معبودا قبل وجود العابدين  
مجيبا قبل وجود دعوات السائدين غنيا قبل وجود السموات والارضين مالكا قبل  
وجود المملكة والمملوكين باقيا بعد فناء الخلق اجمعين (والله تعالى يرى) على صيغة  
المجهول (فى الآخرة) رهى صفة الدار بدليل قوله تعالى \* تلك الدار الآخرة \* تأنيث  
الآخر الذى هو نقيض الاول وانما سميت بالآخرة لتأخرها عن الدنيا

وَيَرَاهُ تَعَالَى الْمُؤْمِنُونَ وَهُمْ فِي الْجَنَّةِ بِأَعْيُنٍ رُؤُسِهِمْ بِلَا تَشْبِيهِ وَلَا كَيْفِيَّةٍ وَلَا يَكُونُ  
بَيْنَهُ وَبَيْنَ خَلْقِهِ مَسَافَةٌ وَالْإِيمَانُ هُوَ الْإِقْرَارُ وَالتَّصَدِيقُ.....

وهي من الصفات التي غابت عليها الاسمية وكذلك الدنيا وإنما سميت بالدنيا لدنوها  
وقربها عن الآخرة (ويراه المؤمنون وهم في الجنة بأعين رؤسهم) حال من فاعل  
يرى أى حال كونهم في الجنة قال رسول الله ﷺ \* إذا دخل أهل الجنة الجنة يقول  
الله تعالى اتريدون شيئاً أريد لكم فيقولون ألم تبيض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة وتجنّبنا  
من النار فيقول بلى \* وقال عنه السلام \* فيكشف الحجاب فيظرون إلى وحه الله تعالى  
فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم \* ثم تلا ﷺ \* للذين أحسوا الحسنى  
وزيادة \* (بلا تشبيه ولا كيفية) خلافاً للمشبهة والمجسمة (ولا يكون بينه وبين خلقه  
مسافة) حين يروونه تعالى والمسافة في اللغة البعد والمراد بها ههنا الجهة والمكان  
والمقابلة \* اعلم ان رؤية الله تعالى بالابصار في الآخرة حق معلوم ثابت بالنص لا بالعقل  
لأنها من المتشابهات وصفاً قال فخر الإسلام على البزدوى رحمه الله تعالى في اصول  
الفقه مثال التشابه رؤية الله تعالى بالابصار عياناً حقاً في الدار الآخرة بنص القرآن  
بقوله تعالى \* وجوه يومئذ باضرة إلى ربها ناظرة \* ولأنه موجود بصفات الكمال  
وان يكون مرئياً لنفسه ولغيره من صفات الكمال والمؤمن لا كرامه بذلك أهل لكن  
اثبات الجهة ممتنع فصار متشابهها بوصفه فوجب تسليم التشابه على اعتقاد الحقيقة  
(والإيمان) في اللغة التصديق وهو قبول خبر المخبر بالقرب ومعناه سالتركى إيماناً مقبلاً  
وفي الشرع (هو الإقرار) باللسان (والتصديق) بالجان بان الله تعالى واحد لا شريك له  
موصوف بصفاته الذاتية والفعلية وبأن محمداً رسول الله أى نبيه الذى بعثه بالكتاب  
والشريعة فالإقرار وحده لا يكون إيماناً لانه لو كان إيماناً لكان المنافقون كلهم مؤمنين  
وكذلك المعرفة وحدها لا تكون إيماناً لانه لو كانت إيماناً لكان أهل الكتاب

**وَإِيمَانُ أَهْلِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ جِهَةِ الْمُؤْمِنِ بِهِ وَيَزِيدُ وَيَنْقُصُ مِنْ جِهَةِ الْيَقِينِ وَالتَّصَدِيقِ وَالْمُؤْمِنُونَ مُسْتَوُونَ فِي الْإِيمَانِ وَالتَّوْحِيدِ.....**

كنهم مؤمنين وقال الله تعالى في حق المنافقين \* والله يشهد ان المنافقين لكاذبون \*  
وقال الله تعالى في حق اهل الكتاب \* الذين آتياهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون  
ابنائهم \* فمن اراد ان يكون من امة محمد ﷺ فقال بلسانه لا اله الا الله محمد رسول  
الله وصدق بقلبه معناه فهو مؤمن وان لم يعرف الفرائض والمحرمات ثم اذا قيل له ان  
الصوات الخمس في كل يوم وليلة فرض عليك فان صدق فرضيتها عليه وقبلها فهو  
ثابت على ايمانه وان انكرها ولم يقبلها فهو كافر بالله تعالى وكذا سائر الفرائض  
والمحرمات الثابتة بدليل قطعي من الكتاب والسنة واجماع الامة (وايمان اهل السماء  
والارض لا يزيد ولا ينقص من جهة المؤمن به ويزيد وينقص من جهة اليقين  
والتصديق) يعنى ايمان الملائكة وايمان الانس والجن لا يزيد ولا ينقص في الدنيا والآخرة  
لان من قال آمنت بالله وبما جاء من عند الله وآمنت برسول الله وبما جاء من عند  
رسول الله فقد آمن بجميع ما يجب الايمان به فهو مؤمن ومن آمن ببعض ما يجب الايمان  
بان آمن بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسوله ولم يؤمن باليوم الآخر فهو كافر ومن آمن  
بالله تعالى ورسوله ﷺ ولم يؤمن غيرهما فهو كافر ايضا فلا فرق بين من يؤمن ببعض  
المؤمنين به وبين من يكفر بكل المؤمن به في كونهما كافرين حقاً (والمؤمنون  
مستوون في الايمان) اى بحسب المؤمن به كما مر (والتوحيد) اى في نفي الشرك  
في الالهية والربوبية والخالقية والازلية والقدمية والقيومية والصمدية فمن نفى الشرك  
في بعضها دون بعض فهو مشرك لا موحد فلا يزيد التوحيد ولا ينقص من هذا الوجه اما  
من وجه التقليد والاستدلال فيزيد وينقص اذ ليس توحيد المستدل بالادلة العقلية  
كتوحيد العارف الواصل الى المكاشفات والمشاهدات والمعارف الالهية والعلوم الدينية



مُتَفَاضِلُونَ فِي الْأَعْمَالِ وَالْإِسْلَامُ هُوَ التَّسْلِيمُ وَالْإِنْقِيَادُ لِأَوَامِرِ اللَّهِ تَعَالَى فَمَنْ  
طَرِيقَ اللُّغَةِ فَرَّقَ بَيْنَ الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ.....

وكذلك لا يستوى إيمانهم من هذا الوجه (متفاضلون) ومتفاوتون (في الأعمال)  
أي في الطاعات الظاهرة والباطنة هذا يدل على أن العمل الصالح ليس جزءاً من الإيمان  
لأن العمل يريد وينقص لأن بعض الناس يصلي الصلوات الخمس كلها وبعضهم  
يصلي بعضها وصلاة من صلى بعضها صلاة صحيحة لا باطلة وصوم من صام رمضان  
كله صوم صحيح وصوم من صام رمضان إلى نصفه صوم صحيح أيضاً لا باطل وقس  
على هذا سائر الأعمال من الفرائض والوافل والإيمان ليس كذلك لأن إيمان من آمن  
بعض المؤمنين به ليس بإيمان صحيح بل هو باطل كصوم من صام بعض يوم واحد ثم  
افطر (والإسلام هو التسليم والانقياد لأوامر الله تعالى) في الصحاح التسليم بذل  
الرضا بالحكم والانقياد الخضوع والخضوع التَّطَاعُفُ والتواضع فمعنى الإسلام هو  
الرضا بأحكام الله تعالى من الفرائض والمحرمات أي هو الرضا بحكم الله تعالى بكون  
بعض الأشياء فرضاً وبكون بعض الأشياء حلالاً وبكون بعض الأشياء حراماً  
بلا اعتراض ولا استقباح (فمن طريق اللغة فرق بين الإيمان والإسلام) لأن الإيمان  
في اللغة عبارة عن التصديق قال الله تعالى \* وما انت مؤمن لنا \* أي بمصدق لنا  
والإسلام عبارة عن التسليم وللتصديق محل خاص وهو القلب واللسان ترجمانه وأما  
التسليم فانه عام في القلب واللسان والجوارح ويدل على كون الإسلام اعم في اللغة  
كون المفاقيين من المسلمين بحسب اللغة وما كانوا مسلمين بحسب الشرع وما كانوا  
مؤمنين بحسب اللغة وما كانوا مؤمنين بحسب اللغة والشرع قال الله تعالى \* قالت  
الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا \* لوجود الاعتراف باللسان وهو اسلام  
في اللغة وليس بإيمان في اللغة لعدم التصديق بالقلب

وَلَكِنْ لَا يَكُونُ الْإِيمَانُ بِلاَ إِسْلَامٍ وَلَا يُوجَدُ الْإِسْلَامُ بِلاَ إِيْمَانٍ وَهُمَا كَالظَّهْرِ مَعَ  
 الْبَطْنِ وَالِدَيْنِ اسْمٌ وَاقِعٌ عَلَى الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ وَالشَّرَائِعِ كُلِّهَا نَعْرِفُ اللَّهَ تَعَالَى  
 حَقَّ مَعْرِفَتِهِ كَمَا وَصَفَ اللَّهُ تَعَالَى نَفْسَهُ فِي كِتَابِهِ بِجَمِيعِ صِفَاتِهِ وَلَيْسَ يَقْدِرُ أَحَدٌ  
 أَنْ يَعْبُدَ اللَّهَ تَعَالَى حَقَّ عِبَادَتِهِ كَمَا هُوَ أَهْلٌ لَهُ.....

(ولكن لا يكون) اى لا يوجد فى حكم الشرع (الايمان بلا اسلام) لان الايمان هو  
 الاقرار والتصديق لالوهية الله تعالى كما هو بصفاته واسمائه فمن اقر وصدق يوجد فيه  
 التسليم والقبول لفرضية اوامر الله تعالى وحقية احكامه وشرايعه (ولا يوجد الاسلام  
 بلا ايمان) لان الاسلام هو التسليم والانقياد لاوامر الله تعالى وذلك لا يوجد الا بعد  
 التصديق والاقرار فلا يعقل بحسب الشرع مؤمن ليس بمسلم او مسلم ليس بمؤمن وهذا  
 مراد القوم بترادف الاسمين واتحاد المعنى (وهما كالظهر مع البطن) اى الايمان والاسلام  
 متلازمان لا ينفك احدهما عن الآخر كما لا ينفك الظهر عن البطن والبطن عن الظهر  
 (والدين اسم واقع على الايمان والاسلام والشرايع كلها) يعنى ان لفظ الدين قد  
 يطلق ويراد به الايمان وقد يطلق ويراد به الاسلام وقد يطلق ويراد به شريعة محمد ﷺ  
 وقد يطلق ويراد به شريعة موسى عليه السلام وقد يطلق ويراد به شريعة عيسى عليه السلام  
 او غيره من الرسل عليهم السلام (نعرف الله تعالى حق معرفته) اى نعرف الله تعالى حق  
 المعرفة التى كلفنا به (كما وصف الله تعالى نفسه) اى ذاته تعالى (فى كتابه بجميع  
 صفاته) اى نعرف الله تعالى حق معرفته بجميع صفاته التى وصف نفسه بها فى كتابه  
 العظيم وكلامه القديم وبجميع اسمائه الحسنى التى فى الكتاب والسنة اى نقدر على معرفته  
 بصفاته واسمائه على التفصيل ولانقدر على معرفة كنه ذاته تعالى وهذا معنى ما يقال \*  
 ما عرفناك حق معرفتك \* (وليس يقدر احد ان يعبد الله تعالى حق عبادته كما هو  
 اهل له) لان العبادة اجلال الرب وتعظيمه ولانهاية لجلاله

وَلَكِنَّهُ يَعْبُدُهُ بِأَمْرِهِ كَمَا أَمَرَهُ بِكِتَابِهِ وَسُنَّةِ رَسُولِهِ وَيَسْتَوِي الْمُؤْمِنُونَ كُلُّهُمْ  
فِي الْمَعْرِفَةِ وَالْيَقِينِ وَالتَّوَكُّلِ وَالْمَحَبَّةِ وَالرِّضَاءِ وَالْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ وَالْإِيمَانَ  
فِي ذَلِكَ.....

وعظمته فلا يقدر عبد ان يأتي بالعبادة اللائقة بجلال الله تعالى وعظمته وكبريائه  
ولا يقدر عبد ان يعبد الله تعالى عبادة مساوية لثوابه لان ثوابه تعالى واجره بغير حساب  
وبغير زوال واعمال العبد بحساب وعلى زوال وكذلك لا يقدر عبد ان يشكر الله تعالى  
حق شكره لان شكره يعد ويحصى ونعمة الله تعالى لا تحصى قال الله تعالى \* وان  
تعدوا نعمة الله لا تحصوها \* (ولكنه يعبد به بامره كما امره بكتابه وسنة رسوله  
ويستوى المؤمنون كلهم في المعرفة واليقين والتوكل والمحبة والرضاء والخوف  
والرجاء والايمان في ذلك) المعرفة في البعة بمعنى العلم وفي الاصطلاح هي العلم باسماء  
الله تعالى وصفاته مع الصدق في معاملاته واليقين في اللغة هو العلم الذي لا شك معه  
وفي الاصطلاح اليقين هو رؤية العيان بقوة الايمان لا بالحجة والبرهان وقد ذكر الله  
تعالى اليقين في القرآن العظيم على ثلاثة اوجه علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين \* فعدم  
اليقين ما يحصل عن الذكر والنظر \* وعين اليقين ما يحصل عن العيان \* وحق اليقين  
اجتماعهما والاول لعوام العلماء والثاني لخواص العلماء والاولياء رحمهم الله تعالى والثالث  
للانبياء عليهم لسلام والتوكل هو الثقة بما عند الله تعالى والياس عن ما في ايدي الناس  
والحبة في اللغة المودة وفي الاصطلاح محبة العبد لله تعالى وهي حالة يجدها في قلبه  
لا توصف بوصف ولا تحد محد اوضح واقرب الى الفهم من لفظ المحبة وقال بعض  
المشايخ قدس الله تعالى سره محبة العبد لله تعالى هي التعظيم وايتار الرضاء وقلة الصبر  
عن الله وكثرة الاستيئاس بذكره دائما والرضاء سرور القلب بمر القضاء اى المقضى من  
المصائب والبلايا والخوف توقع حلول مكروه او فوات محبوب والرجاء في اللغة الامل

وَيَتَفَاوَتُونَ فِي مَا دُونَ الْإِيمَانِ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ وَاللَّهُ تَعَالَى مُتَفَضِّلٌ عَلَى عِبَادِهِ عَادِلٌ قَدْ يُعْطَى مِنَ الثَّوَابِ أَضْعَافٌ مَا يَسْتَوْجِبُهُ الْعَبْدُ تَفَضُّلاً مِنْهُ تَعَالَى وَقَدْ يُعَاقِبُهُ عَلَى الذَّنْبِ عَدْلًا مِنْهُ تَعَالَى وَقَدْ يَغْفِرُ فَضْلاً مِنْهُ تَعَالَى.....

وفي الاصطلاح تعلق القلب بحصول محبوب في المستقبل \* واعلم ان الرجاء لا يتحقق الا مع الخوف كما ان الخوف لا يتحقق الا مع الرجاء فهما متلازمان لان الرجاء بلا خوف أمن وغرور لارضاء والخوف بلا رجاء قنوط ويأس من رحمة الله تعالى اى المؤمنون يستوون كلهم فتي كان او فتاة شيحا كان او شيحة عبدا كان او حرا في المعرفة اى في وحبوب معرفة الله تعالى اولا ثم معرفة الاعمال من الفرائض والواجبات والحلال والحرام وقوله والايمان في ذلك اى ويستوى المؤمنون في الايمان بان المؤمنين يستوون في اصل المعرفة واصل اليقين واصل التوكل الى آخره (ويتفاوتون فيما دون الايمان في ذلك كله) يعنى ويتفاوت المؤمنون كلهم في الامور المذكورة بحسب وحوادث كل واحد منها وعدمه وزيادته ونقصانه ولا يتفاوتون في الايمان بذلك كله بحسب المؤمن به لا بحسب التصديق واليقين (والله تعالى متفضل على عباده عادل قديعطي من الثواب اضعاف ما يستوجبه العبد) اى ما يستحقه العبد استحقاقا بحسب وعد الله تعالى وحكمه قال الله تعالى \* من جاء بالحسنة فله عشر امثالها \* وقال رسول الله ﷺ \* كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة بعشرة امثالها الى سبعمائة ضعف \* وقوله ( تفضلا منه تعالى) لنفى الاستحقاق الذاتى لان الوعد بالثواب والحكم به ليس بواجب على الله تعالى بل هو تفضل واختيار من الله تعالى (وقد يعاقبه على الذنب عدلا منه تعالى) اى عدلا من الله تعالى لانه تصرف في حالص ملكه والظلم هو التصرف في ملك الغير بلا اذنه (وقد يغفو فضلا منه تعالى) اى وقد يغفو عن الذنب صغيرا كان ذلك الذنب او كبيرا مقرونا بالتوبة او غير مقرون والعفو عن الذنب لمن شاء فضل واحسان

وَشَفَاعَةُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ حَقٌّ وَشَفَاعَةُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِلْمُؤْمِنِينَ  
الْمُذْنِبِينَ وَ لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْهُمْ الْمُسْتَوْجِبِينَ الْعِقَابِ حَقٌّ ثَابِتٌ وَوَزَنُ الْأَعْمَالِ  
بِالْمِيزَانِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حَقٌّ وَحَوْضُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حَقٌّ وَالْقِصَاصُ فِيمَا  
بَيْنَ الْخُصُومِ بِالْحَسَنَاتِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حَقٌّ وَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُمُ الْحَسَنَاتُ فَطَرَحُ  
السَّيِّئَاتِ عَلَيْهِمْ حَقٌّ جَائِزٌ.....

لَا حَقَّ لِعَبْدٍ وَالْعَفْوِ اسْقَاطُ الْعَذَابِ عَنْ مَنْ يَحْسُ عِقَابَهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى \* وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ  
التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ \* (وَشَفَاعَةُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ حَقٌّ وَشَفَاعَةُ  
النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِلْمُؤْمِنِينَ الْمُذْنِبِينَ وَلِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْهُمْ الْمُسْتَوْجِبِينَ  
الْعِقَابِ حَقٌّ ثَابِتٌ) بِالْكِتَابِ وَلِسَةِ وَاجْتِمَاعِ الْأُمَّةِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى \* مَنْ دَا الَّذِي يَشْفَعُ  
عِنْدَهُ الْإِنْبَادُ \* وَهُوَ اثْنَاتُ الشَّفَاعَةِ مَنْ أَذِنَ لَهُ بِهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ \* شَفَاعَتِي  
لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي مَنْ كَذَبَ بِهَا \* يَلِ بِهَا \* وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ \* يَشْفَعُ  
أُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثَلَاثَةَ الْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ الْعِمَاءُ ثُمَّ الشُّهَدَاءُ \* وَالشَّفَاعَةُ مَصْدَرُ الشَّفِيعِ وَهُوَ مَنْ  
يَطْلُبُ قَضَاءَ حَاجَةٍ غَيْرِهِ مُشْتَقٌّ مِنَ الشَّفْعِ (وَوَزَنُ الْأَعْمَالِ بِالْمِيزَانِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حَقٌّ)  
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى \* وَالْوِزْنَ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ \* وَالْأَقْرَرُ بِالْوِزْنِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنْ مَذْهَبِ أَهْلِ  
السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِكَيْفِيَّتِهِ وَقَالَ الْإِمَامُ الْأَعْظَمُ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِ الْوَصِيَّةِ  
وَقَرَأَةِ الْكُتُبِ حَقٌّ لِقَوْلِهِ تَعَالَى \* اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَى نَفْسِكَ الْيَوْمَ عَذَابٌ حَسِيبًا \*  
(وَحَوْضُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حَقٌّ) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ \* حَوْضِي مَسِيرَةُ شَهْرٍ  
وَرَوَايَاهُ سَوَاءٌ مَاؤُهُ أَيْصٌ مِنَ الْبَنِّ وَرِيحُهُ أَطِيبٌ مِنَ الْمِسْكِ وَكِيْزَانُهُ كَسَجُومِ السَّمَاءِ مَنْ  
شَرِبَ مِنْهُ لَا يَظْمَأُ أَبَدًا (وَالْقِصَاصُ فِيمَا بَيْنَ الْخُصُومِ بِالْحَسَنَاتِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حَقٌّ وَإِنْ  
لَمْ تَكُنْ لَهُمُ الْحَسَنَاتُ فَطَرَحُ السَّيِّئَاتِ عَلَيْهِمْ حَقٌّ جَائِزٌ) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ \* مَنْ  
كَانَتْ عِنْدَهُ مِظْمَةٌ لِأَخِيهِ مِنْ عَرْضِهِ أَوْ شَيْءٍ فَلْيَتَحَلَّلْهُ مِنْهُ الْيَوْمَ قَبْلَ

## وَالْجَنَّةُ وَالنَّارُ مَخْلُوقَتَانِ الْيَوْمَ لَا تَفْنَيَانِ أَبَدًا وَلَا يَمُوتُ الْخُورُ الْعَيْنُ أَبَدًا.....

ان لا يكون دينار ولا درهم وان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته فان لم يكن له حسنات اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه \* وقال رسول الله ﷺ \* اتدرون من المفلس \* قالوا المفلس من لادرهم له ولا متاع له فقال ﷺ \* ان المفلس من امتى من يأتى يوم القيمة بصلوة وصيام وزكوة ويأتى قد شتم هذا وقذف هذا واكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل ان يقضى ما عليه اخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار \* (والجنة) وهى دار الثواب الدائم (والنار) وهى دار العقاب الدائم (مخلوقتان اليوم) وقال الله تعالى \* وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض اعدت للمتقين \* قال الله تعالى \* واتقوا النار التى اعدت للكافرين \* والفعل الماضى هو اللفظ الدال على ثبوت معنى فى زمان قبل زمان اخبارك فالجنة والنار مخلوقتان قبل ان يقول جبرائيل عليه سلام محمد ﷺ \* اعدت لمتقين اعدت للكافرين \* ولفظ نجعلها فى قوله تعالى \* تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا فى الارض ولا فسادا \* بمعنى نعطيهما كقوله تعالى \* وجعلت له مالا ممدودا \* اى اعطيت له (لا تفنيان ابدا) معناه يطرأ عليهما الفناء ولكن لا يكون فناؤهما ابديا بل موقتا لقوله تعالى \* كل شئ هالك الا وجهه \* اولا يلحقهما الفناء اصلا اما قوله تعالى \* كل شئ هالك الا وجهه \* معناه ان كل ممكن فهو هالك فى حد ذاته بمعنى ان الوجود الامكانى بالنظر الى الوجود الواجى بمنزلة العدم والبقاء العارضى بالنظر الى البقاء الذاتى بمنزلة الفناء (ولا يموت الخور العين ابدا) اى لا يطرء عليهن عدم عن عى رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ \* ان فى الجنة لمجتمعا للخور العين يرفعن باصواتهن لم يسمع الخلائق مثلها يقلن نحن الخالدات فلانبيد ونحن الناعمات فلانبأس



وَلَا يَفْنَى عِقَابُ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا ثَوَابُهُ سَرْمَدًا وَاللَّهُ تَعَالَى يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَضْلًا مِنْهُ  
تَعَالَى وَيُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ عَدْلًا مِنْهُ تَعَالَى وَاضْلالُهُ خِذْلَانُهُ وَتَفْسِيرُ الْخِذْلَانِ أَنْ لَا  
يُوفَّقَ الْعَبْدَ عَلَى مَا يَرْضَاهُ عَنْهُ وَهُوَ عَدْلٌ مِنْهُ وَكَذَا عُقُوبَةُ الْمَخْذُولِ عَلَى الْمَعْصِيَةِ  
عَدْلٌ لَا ظُلْمَ مِنْهُ تَعَالَى وَلَا يَجُوزُ أَنْ نَقُولَ أَنَّ الشَّيْطَانَ يَسْلُبُ الْإِيمَانَ مِنَ الْعَبْدِ  
الْمُؤْمِنِ قَهْرًا وَجَبْرًا وَلَكِنْ نَقُولُ الْعَبْدُ يَدْعُ الْإِيمَانَ حِينَئِذٍ.....

ونحن الراضيات فلانسخط طوبى لمن كان لنا وكنا له قوله \* فلانبيد \* اى فلانهلك  
كذا فى المصاييح (ولا يفنى عقاب الله تعالى ولا ثوابه سرمدًا) السرمد الدائم قال الله  
تعالى \* وفى العذاب هم خالدون \* اى باقون دائمون وقال الله تعالى \* والذين آمنوا  
وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا وعد  
الله حقا \* والآيات والاحاديث فى خلود اهل الجنة وخبود اهل النار كثيرة (والله تعالى  
يهدى من يشاء فضلا منه تعالى ويضل من يشاء عدلا منه تعالى واضلاله خذلانه  
وتفسير الخذلان ان لا يوفق العبد على ما يرضاه عنه وهو عدل منه) اى من الله تعالى  
(وكذا عقوبة المخذول على المعصية عدل لا ظلم منه تعالى) لان الله تعالى لا يكون  
ظالما بالخذلان ولا بعقوبة المخذول على المعصية لان الظلم وضع الشئ فى غير موضعه  
والله تعالى وضع التصرف فى ملكه لا فى ملك غيره وعرف الامام الاعظم عليه السلام اضلال  
الله تعالى بخذلانه وفسر الخذلان بان لا يوفق العبد على ما يرضاه عنه فالهداية ههنا بمعنى  
التوفيق وهو جعل الاسباب موافقة للسعادة والخير (ولا يجوز ان نقول ان الشيطان  
يسلب الايمان) اى الاقرار والتصديق (من العبد المؤمن قهرا وجبرا) لان غرض  
الشيطان من سلب الايمان منه تعديبه فلا يحصل عرصه بالقهر والجبر لان العبد المؤمن  
لا يكون معذبا وهو مجبور فى سلب الايمان فلا يسلبه جبرا (ولكن نقول العبد يدع)  
اى يترك (الايمان حينئذ) اى حين يترك العبد

يَسْلُبُ مِنْهُ الشَّيْطَانُ وَسُؤَالَ مُنْكَرٍ وَنَكِيرٍ حَقٌّ كَائِنٌ فِي الْقَبْرِ وَاعَادَةُ الرُّوحِ  
إِلَى الْجَسَدِ فِي قَبْرِهِ حَقٌّ وَضَغْطَةُ الْقَبْرِ وَعَذَابُهُ حَقٌّ كَائِنٌ لِلْكَفَّارِ كُلِّهِمْ وَلِبَعْضِ  
عَصَاةِ الْمُؤْمِنِينَ وَكُلُّ شَيْءٍ ذَكَرَهُ الْعُلَمَاءُ بِالْفَارْسِيَّةِ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ عَزَّ اسْمُهُ  
فَجَائِزُ الْقَوْلِ بِهِ.....

(يسلب منه الشيطان) لأنه لو سلبه قبل تركه لزم على الله تعالى حير العبد على الكفر  
وقد علمت ان الله تعالى لا يخلق الكفر في قلب العبد بدون اختياره وحبسه (وسؤال  
منكر ونكير حق كائن في القبر واعادة الروح الى الجسد في قبره حق وضغطة القبر  
وعذابه حق كائن للكفار كلهم ولبعض عصاة المؤمنين) المنكر اسم المفعول والنكير  
فعل بمعنى المفعول وانما سميا — بهذين الاسمين لان الميت لم يعرفهما ولم ير  
صورتهما وفي الصحاح منكر ونكير اسما ملكين ضغط يضغط ضغطا زحمة الى حائط  
ونحوه ومنه ضغطة القبر بالتركي قَبْرٌ صَيَّقَمَقٌ وفي المصابيح عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه  
قال قال رسول الله ﷺ \* اذا قبر الميت اتاه ملكان ازرقان اسودان يقال لاحدهما  
المنكر وللآخر النكير فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل فان كان مؤمنا فيقول  
هو عبد الله ورسوله اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله فيقولان قد كنا  
نعلم انك تقول هذا ثم يفتح له في قبره سبعون ذراعا في سبعين ثم يورله قبره ثم يقال له  
نم فيقول ارجع الى اهلي فاحرهم فيقولان نم كنومة العروس الذي لا يوقظه الا احب  
اهله اليه حتى يبعثه الله تعالى من مضجعه ذلك وان كان منافقا او كافرا فقال سمعت  
الناس يقولون قولا فقلت متله لا ادري فيقولان قد كنا علم انك تقول ذلك فيقال  
للارض التثمي عليه فتستثم عليه فتختلف اصلاعه فلا يزال فيه معذبا حتى يبعثه الله تعالى  
من مضجعه ذلك \* (وكل شيء ذكره العلماء بالفارسية) اي بغير العربية (من صفات  
الله عز اسمه فجائز القول به) وكذا كل شيء

سَوَى الْيَدِ بِالْفَارِسِيَّةِ وَيَجُوزُ أَنْ يُقَالَ \* بَرَوَى خُدَايَ \* عَزَّ وَجَلَّ بِلَا تَشْبِيهِ  
وَلَا كَيْفِيَّةٍ وَلَيْسَ قُرْبُ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا بُعْدُهُ مِنْ طَرِيقِ طُولِ الْمَسَافَةِ وَقَصْرُهَا وَلَكِنْ  
عَلَى مَعْنَى الْكَرَامَةِ وَالْهُوَانِ وَالْمُطِيعُ قَرِيبٌ مِنْهُ تَعَالَى بِلَا كَيْفٍ وَالْعَاصِي بَعِيدٌ مِنْهُ  
تَعَالَى بِلَا كَيْفٍ وَالْقُرْبُ وَالْبُعْدُ وَالْأَقْبَالُ يَقَعُ عَلَى الْمُنَاجَى وَكَذَلِكَ جَوَارُهُ  
فِي الْجَنَّةِ وَالْوُقُوفُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِلَا كَيْفِيَّةٍ.....

ذكره العلماء رحمه الله تعالى بغير العربية من أسماء الله تعالى فحائز القول به فيجوز أن  
يقال \* خُدَايَ تَعَالَى ثَوَانٌ سَتُّ \* (سوى اليد بالفارسية) أي بغير العربية فلا يجوز أن  
يقال \* دست خدای \* (ويجوز أن يقال \* بروی خدای \* عز وجل بلا تشبيه  
ولا كيفية وليس قرب الله تعالى ولا بعده) أي ليس قرب العبد من الله تعالى ولا بعد  
العبد من الله تعالى (من طريق طول المسافة وقصرها) لأن القرب والبعد من هذا  
الطريق لا يتصور إلا في المتمكن والمتحيز في مكان وجهة والله تعالى منزّه عن المكان  
والحيز والجهة لأنه تعالى ليس بجوهر ولا عرض (ولكن على معنى الكرامة والهوآن)  
يعني قرب العبد من الله تعالى كرامة العبد وكمال له وبعد العبد من الله تعالى هوآن العبد  
وقصاؤه وإطلاق القرب على الكرامة والبعد على هوآن مجاز مرسى من قبيل إطلاق  
السبب على المنسبب (والمطيع قريب منه تعالى بلا كيف) أي ليس قربه من الله تعالى من  
طريق قصر المسافة والجهة (والعاصي بعيد منه تعالى بلا كيف) أي ليس بعده من الله  
تعالى من طريق طول المسافة والجهة (والقرب والبعد والأقبال يقع على المناجى)  
أي يقع على العبد المتدلل لله تعالى المتضرع إليه لأعلى الله تعالى ألا ترى أن القرب والبعد  
عنى معنى الكرامة والهوآن وأن الله تعالى أقرب إلى العبد من جبل الوريد (وكذلك  
جواره) أي محاورة المطيع لله تعالى (في الجنة والوقوف بين يديه) أي بين يدي الله تعالى  
(بلا كيفية) أي ليس هذا على معناه الطاهر بل من التشابهات قال الإمام الغزالي

وَالْقُرْآنُ مُنَزَّلٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَهُوَ فِي الْمَصَاحِفِ  
مَكْتُوبٌ وَآيَاتُ الْقُرْآنِ فِي مَعْنَى الْكَلَامِ كُلُّهَا مُسْتَوِيَةٌ فِي الْفَضِيلَةِ وَالْعِظَمَةِ إِلَّا أَنَّ  
لِبَعْضِهَا فَضِيلَةَ الذِّكْرِ وَفَضِيلَةَ الْمَذْكُورِ مِثْلُ آيَةِ الْكَرْسِيِّ لِأَنَّ الْمَذْكُورَ فِيهَا  
جَلَالُ اللَّهِ تَعَالَى وَعِظَمَتُهُ وَصِفَاتُهُ فَاجْتَمَعَتْ فِيهَا فَضِيلَتَانِ فَضِيلَةُ الذِّكْرِ وَفَضِيلَةُ  
الْمَذْكُورِ وَلِبَعْضِهَا فَضِيلَةُ الذِّكْرِ فَحَسَبُ مِثْلُ قِصَّةِ الْكُفَّارِ وَلَيْسَ لِلْمَذْكُورِ فِيهَا  
فَضْلٌ وَهُمْ الْكُفَّارُ وَكَذَلِكَ الْأَسْمَاءُ وَالصِّفَاتُ كُلُّهَا مُسْتَوِيَةٌ فِي الْعِظَمِ وَالْفَضْلِ  
لَا تَفَاوُتَ بَيْنَهُمَا.....

رحمه الله تعالى القرب من الله تعالى في العبد من صفات البهائم والسباع وفي التخلق بمكارم  
الاخلاق التي هي الاخلاق الالهية فهو قرب بالصفة لا بالمكان ومن لم يكن قريبا ثم  
صار قريبا فقد تغير اى تبدل من الشقاوة الى السعادة بسبب حسن اعماله (والقرآن  
منزل على رسول الله عليه الصلاة والسلام وهو في المصاحف مكتوب وايات  
القرآن في معنى الكلام) اى في كونها كلام الله تعالى (كلها مستوية في الفضيلة  
والعظمة) قال رسول الله ﷺ \* فضل كلام الله تعالى على سائر الكلام كفضل الله  
تعالى على خلقه \* وآيات القرآن كلها مستوية في هذه الفضيلة ففضيلة كل آية  
على سائر الكلام كفضل الله تعالى على خلقه (الا ان لبعضها فضيلة الذكر وفضيلة  
المذكور مثل آية الكرسي لان المذكور فيها جلال الله تعالى وعظمته وصفاته  
فاجتمعت فيها فضيلتان فضيلة الذكر وفضيلة المذكور) وهو الله تعالى وصفاته  
واسمائه وكذا الآيات التي يذكر فيها الانبياء عليهم السلام والاولياء قدس الله تعالى اسرارهم  
فيها فضيلتان (ولبعضها فضيلة الذكر فحسب مثل قصة الكفار) فيها فضيلة القرآن  
لانها كلام الله تعالى لا كلامهم (وليس للمذكور فيها فضل وهم الكفار وكذلك  
الاسماء والصفات كلها مستوية في العظم والفضل لا تفاوت بينهما) يعنى لا تفاوت

وَوَالِدَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَمَاتًا عَلَى الْكُفْرِ (١) وَأَبُو طَالِبٍ  
عَمُّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَاتَ كَافِرًا.....

بين أسماء الله تعالى ولا تفاوت بين صفات الله تعالى ولا تفاوت بين أسمائه وصفاته إذ  
كنها مستوية في العظم والفضل الذي حصل لها بكونها أسماء الله تعالى وصفاته  
وبكونها لاهو ولا غيره قال الامام الغزالي رحمه الله تعالى \* اعلم ان هذا الاسم يعني الله  
اعظم الاسماء التسعة والتسعين لانه دال على الدات الجامعة لصفات الالهية ولانه انحص  
الاسماء اذ لا يطبقه احد على غير الله تعالى لاحقيقة ولا مجازا وسائر الاسماء قد يسمى  
بها غيره كالقادر والعالم والرحيم وغيره (ووالدا رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم ماماتا على الكفر (١) وابوطالب عمه عليه السلام مات كافرا

(١) اي ماماتا على الايمان قال في سلس السلام في الباب السادس ان الله تعالى احبى الوالدين الكريمين حتى اما باسى  
ثم اعبدنا بمقتضى الحكمة على اسبوت نديع وقد فح بدلت العلماء في تقديمه والحديث ورواه جمع عظيم من  
ثقات الحفاظ والائمة الحديث منهم الحافظ بن شاهين والحظ الخصيب العدادي وابن عساكر والسهيلي  
والقرطبي والنخب الصري وابن سيد الناس والحافظ بن ناصر الدمشقي والحافظ ابن حجر والحافظ السيوطي  
والصالح الصعدي وابن اسير بالكثير ونقله عن هؤلاء الائمة حماهير العلماء الاعلام مستدلين بما روى عن  
عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله ﷺ سأل ربه ان يحيى ابويه فاحياهما له فاما به ثم اماتهما رواه  
الحافظ السهيلي في كتابه الروض والخصيب في كتابه السابق واللاحق والحافظ ابن شاهين في الناسخ والمنسوخ  
وقال الحافظ ابن شاهين هذا الحديث ناسخ لما ذكر من الأحبار وذكر في سلس السجاة ان هؤلاء الائمة جعلوا  
هذا الحديث ناسخا لما نحالعه انتهى وان اردت التمهيل في ايمان والدي التي ﷺ فانظر الى الكتب في هذا المبحث  
مثل سلس السلام في حكمه أبناء سيد الانام محمد بن عمر البالي المدي الحنفي والفرح والسرور لساجاقي راده  
وتأديب المتبردين لعبد الاحد أفندي ورسائل السيوطي ١ — مسالك الحفاء في والدي المصطفى ﷺ ٢ — الدر  
المسيفة في الآباء الشريفة ٣ — انقامة السندسية في السسة المصطفوية ٤ — التعظيم والمنة في ان أنوى لرسول ﷺ  
في لحة ٥ — نشر لعلمين الميقين في احياء الانوين الشريفين ٦ — البسل الخلية في الآباء العبية

وَقَاسِمٌ وَطَاهِرٌ وَابْرَاهِيمُ كَانُوا بَنَى رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَفَاطِمَةُ  
وَرُقِيَّةُ وَزَيْنَبُ وَأُمُّ كُلثُومَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُنَّ كُنَّ جَمِيعًا بَنَاتِ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ  
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَإِذَا أَشْكَلَ عَلَى الْإِنْسَانِ شَيْءٌ مِنْ دَقَائِقِ عِلْمِ التَّوْحِيدِ فَإِنَّهُ  
يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَعْتَقِدَ فِي الْحَالِ مَا هُوَ الصَّوَابُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى إِلَى أَنْ يَجِدَ عَالِمًا  
فَيَسْئَلُهُ وَلَا يَسْأَلُهُ تَأْخِيرُ الطَّلَبِ.....

وقاسم وطاهر وابراهيم كانوا بنى رسول الله عليه الصلاة والسلام وفاطمة ورقية  
وزينب وام كلثوم رضى الله تعالى عنهن كن جميعا بنات رسول الله عليه الصلاة  
والسلام) هذا رد على من روى اولاد رسول الله ﷺ اكثر اواقل من المذكورين في هذه  
الرواية وهى الصحيحة كان رسول الله ﷺ تزوج خديجة رضى الله تعالى عنها وهو ﷺ  
ابن خمس وعشرين سنة فولد منها ستة اولاد وولد له من المارية رضى الله تعالى عنها ابراهيم  
بالمدينة ومات صغيرا رضيعا قال الرء رضى الله عنه لما مات ابراهيم قال رسول الله ﷺ \*  
ان له مرضعا فى الجنة \* (واذا اشكل على الانسان) اى المؤمن (شئ) اى مسئلة (من  
دقائق) اى من مسائل (علم التوحيد) والصفات (فانه ينبغى له) اى يجب عليه (ان  
يعتقد فى الحال ما هو الصواب عند الله تعالى) فان يقول مثلا ان ما اراد الله منه حق  
واقع او يقول اعتقدت ما هو الصواب عند الله تعالى وهذا القدر يكفى (الى ان يجد  
عالما) يعلم مسائل التوحيد والصفات (فيسئله) ما اشكل عليه (ولا يسعه) اى لا يجوز له  
(تأخير الطلب) اى تأخير طلب ما اشكل عليه من دقائق علم التوحيد وتأخير طلب  
العلم الذى هو فرض عليه وهو علم الايمان وعلم ما يزول به الايمان ويحصل به الكفر  
وعلم ما يكون به من اهل السنة والجماعة قال الله تعالى \* فاعلم انه لا اله الا الله \*  
وقال الله تعالى \* فاستنوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون \* وقال رسول الله ﷺ \* طنب  
العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة \* وقال ﷺ \* اطلبوا العلم



وَلَا يُعْذَرُ بِالْوَقْفِ وَيُكْفَرُ أَنْ وَقَفَ فِيهِ وَخَبَرُ الْمِعْرَاجِ حَقٌّ وَمَنْ رَدَّهُ فَهُوَ مُبْتَدِعٌ  
ضَالٌّ وَخُرُوجُ الدَّجَالِ وَيَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ وَطُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا.....

ولو بالصير \* (ولا يعذر بالوقف) أي لا يكون معذورا بالوقوف من الاعتقاديات  
(ويكفر ان وقف فيه) فيما اشكل عليه اذا كان من ضروريات الدين لان التوقف  
في المؤمن به كفر لان التوقف يمنع التصديق واذا قال آمنت بالله واعتقدت ماهو الحق  
عند الله تعالى يثبت ايمانه الاجمالي (وخبير المعراج حق ومن رده فهو مبتدع ضال).  
أي من انكر المعراج الى السماء فهو مبتدع ضال لان عروج رسول الله ﷺ بجسده  
في اليقظة ثابت بالخبر المشهور وهو قريب من الخبر المتواتر في القوة وفي كتاب الخلاصة  
ومن انكر المعراج ينظر ان انكر الاسراء من مكة الى بيت المقدس فهو كافر ولو انكر  
المعراج من بيت المقدس لا يكفر لان الاسراء من مكة الى بيت المقدس ثبت بدليل قاطع  
من الكتاب قال الله تعالى \* سبحان الذي اسرى عبده ليلا من المسجد الحرام  
الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا انه هو السميع البصير \* والمعراج  
من بيت المقدس لم يثبت بدليل قاطع من الكتاب قال مقاتل في تفسير قوله تعالى \*  
اسرى عبده ليلا \* كان ذلك الليل قبل الهجرة بسنة قال رسول الله ﷺ \* بينا انا  
في المسجد الحرام في الحجر عند البيت بين النوم واليقظان اذا اتاني جبرائيل عليه السلام  
بالبراق وهي دابة ابيض طويل فوق الحمار ودون البغل يقع حافره عند منتهى طرفه  
فركبته حتى اتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التي ربط بها الانبياء \* قال ﷺ \* ثم  
دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبرائيل عليه السلام باثناء من  
خمر واناء من لبن فاخترت اللبن فقال جبرائيل عليه السلام اخترت الفطرة ثم عرج بنا  
الى السماء \* الحديث (وخروج الدجال ويأجوج ومأجوج وطلوع الشمس من  
مغربها

وَنُزُولُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ السَّمَاءِ وَسَائِرُ عَلَامَاتِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ عَلَى مَا  
وَرَدَتْ بِهِ الْأَخْبَارُ الصَّحِيحَةُ حَقٌّ كَائِنٌ وَاللَّهُ تَعَالَى يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ  
مُسْتَقِيمٍ.

ونزول عيسى عليه السلام من السماء وسائر علامات يوم القيمة على ما وردت  
به الاخبار الصحيحة حق كائن عن حذيفة بن اسيد الغفاري رضى الله تعالى عنه قال  
اطلع النبي ﷺ ونحن نتذاكر فقال ﷺ \* ما تذاكرون \* قالوا نذاكر الساعة قال ﷺ \*  
انها لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات \* فذكر ﷺ الدجال والدخان والدة  
وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم ويأجوج ومأجوج وثلاثة  
حسوف تحسف بالشرق وتحسف بالمغرب وتحسف بجزيرة العرب وآخر ذلك نار  
تخرج من اليمن تطرد الناس الى محشرهم كذا في المصاييح (والله تعالى يهدي من يشاء  
الى صراط مستقيم) اى يوفق ويثبت على اعتقاد صحيح وعمل صالح من تعلق مشية  
الازلية بهدايته قول الامام الاعظم ابى حنيفة رحمه الله والله يهدي من يشاء الى آخره كانه  
قال فما علينا الا البلاغ والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم اللهم ياهادى المهتدين  
اهدنا الصراط المستقيم بفضلك واحسانك العميم يا حلیم وصلى الله على سيدنا محمد  
وعلى آله وصحبه وعلى جميع الانبياء والمرسلين والحمد لله رب العالمين

تمت

## رسالة شريفة

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الواحد الصمد والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله التابعين  
الواصلين الى الحق في المعتقد \* وبعد \* فان قول الامام الاعظم واهمام الاقدم عليه السلام  
في الفقه الاكبر (والله تعالى واحد لامر طريق العدد) مختلف فيه بين العلماء العظام  
في بيان المراد فبعضهم ذهب الى ان المراد من النفي نفى ارادية لانفي الارادية كما وقع  
في الامتحان الادكيا المنسوب الى العالم الفاضل الشهير بركوي وقريب من هذا الكلام  
كلام الشارح السنابي حيث قال ليس المراد بوصفه تعالى بالوحدة انه من جملة الامور  
المتصفة بالوحدة كزيد وعمرو مثلا بل معناه انه واحد في الالوهية والى هذا المعنى يشير  
قوله تعالى \* والهكم اله واحد \* حيث لم يقل والهكم واحد ليعلم ان المراد به الوحدة  
الالوهية وهذا مثل قوهم سيدكم سيد واحد فان معناه واحد في السيادة فيفهم مما  
ذكر ان نفى اطلاق الواحد بطريق العدد ليس لعدم جواز الاطلاق بل لان المطلوب  
اثبات الوحدة في الالوهية المختصة به تعالى كما صرح به البعض حيث قال ليس  
الوحدة العددية مرادة اذ هي لاتفيد لان المقام لاثبات ما هو المختص به والوحدة  
العددية غير مختصة به تعالى بل هو لازم بين لكل جزئي حقيقي \* وبعضهم ذهب  
الى نفى الارادة المستلزمة للكفر كما يشعر به كلام ابي المنتهي حيث قال وقد يقال واحد  
ويراد به نصف الاثنين وهو ما يفتح به العدد وهذا معنى الواحد من طريق العدد  
وصرح به في الكتاب المسمى بالمنيرة المنسوب الى ابن كمال باشا حيث قال فان الله  
تعالى واحد بداته لا من جهة العدد لانه لو كان واحدا من جهة العدد لكان ابعاضا  
فيؤدي الى ان يكون كل جزء منه خالقا قادرا وهذا محال لانه يلزم الشراكة وكذا

صرح به ابن شحنة في شرح المنظومة حيث قال تم اعلم ان قولنا الله واحد ليس معناه انه كالانسان الواحد والدار الواحد من الخلق لان كلا منهما ذو شكل ونهاية والله تعالى متعال عن ذلك ولهذا قال عامة اهل السنة والجماعة ان الله تعالى واحد لا من طريق العدد لان العدد انما هو عدد حيث يضاف بعضه الى بعض فيتكثر ويقطع بعضه عن بعض فيتقلل فلو قيل انه واحد من طريق العدد لكان فيه ادخال في جملة ما يتكرر بانضمام البعض ويتقلل بقطع هذا الضم وهذا محال انتهى \* فلا بد في هذا المقام من بيان المعنى الواحد العددي بطريق العدد على كلا الفريقين حتى لا يزم تكفير احد الفريقين \* فمراد الفريق الاول من الواحد بطريق العدد شئ اتصف بالوحدة مطلقا مع قطع النظر عن نسبته الى عدة اشياء يكون ذلك الشئ بعضا منها بان يضاف اليها فكونه واحدا بطريق العدد لوقوعه في مفتاح العدد وان لم يكن العددية معتبرة فيه بالتكثر والتقلل فلاطلاق هذا المعنى على الله تعالى لا يستلزم لاستحالة وان لم يكن مختصا به تعالى \* و مراد الفريق الثاني منه واحد من عدة اشياء يكون ذلك الواحد بعضا منها وداخلا في جملة ما يتكرر فيلزم الشراكة كما قال صاحب الميرة فيلزم الشكل والنهاية باعتبار معنى العددية فيه كما قال ابن شحنة فيلزم نفيه عن الله تعالى فكلام كلا الفريقين مبني على مرادهما فلا منافاة بين كلاميهما بل هما نزاع لفظي بالنسبة الى التكفير وعدم التكفير وان كان نزاعا حقيقيا بالنسبة الى المعنى المراد من الواحد بطريق العدد وبالنسبة الى اطلاقه على الله تعالى وعدم اطلاقه تأمل وكن على بصيرة في هذا المقام تمت بحمد الله تعالى

## بَدْءُ الْأَمَالِي

لسراج الدين علي بن عثمان الأوشى الفرغانى ٥٦٩ هـ

- ١ يَقُولُ الْعَبْدُ فِي بَدْءِ الْأَمَالِي لِتَوْحِيدِ بَعْظِهِ كَاللَّالِي
- ٢ اللَّهُ الْحَقُّ مَوْلَانَا قَلْبُهُ
- ٣ هُوَ الْحَيُّ الْمُدَبِّرُ كُلِّ أَمْرٍ
- ٤ مُرِيدُ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ الْقَبِيحِ
- ٥ صِفَاتُ اللَّهِ لَيْسَتْ عَيْنُ دَاتٍ
- ٦ صِفَاتُ الدَّاتِ وَالْأَفْعَالِ طُرًّا
- ٧ تُسَمَّى اللَّهُ شَيْئًا لَا كَالْأَشْيَاءِ
- ٨ وَلَيْسَ الْأِسْمُ غَيْرًا لِمُسَمًّى
- ٩ وَمَا إِنْ حَوْهَرٌ رَبِّى وَجِسْتُهُ
- ١٠ وَفِي الْأَذْهَانِ حَقٌّ كَوْنُ جُزْءٍ
- ١١ وَمَا الْقُرْآنُ مَحْذُوقًا تَعَالَى
- ١٢ وَرَبُّ الْعَرْشِ فَوْقَ الْعَرْشِ لَكِنْ
- ١٣ وَمَا التَّشْبِيهُ لِرُحْمَنِ وَجْهًا
- ١٤ وَلَا يَمْصِي عَلَى الدِّيَانِ وَقْتُ
- ١٥ وَمُسْتَعْرِى الْهِىَ عَنْ نِسَاءٍ
- ١٦ كَذَا عَنْ كُلِّ ذِي عَوْنٍ وَنَصْرِ
- ١٧ يُمِيتُ الْخَلْقَ قَهْرًا ثُمَّ يُحْيِي
- ١٨ لِأَهْلِ الْخَيْرِ حَنَاتٌ وَتُعْمَى
- ١٩ وَلَا يَفْنَى الْحَيِّمُ وَلَا الْحَيَانُ
- ٢٠ يَرَاهُ الْمُؤْمِنُونَ بَعِيرَ كَيْفٍ
- ٢١ فَيَنْسَوْنَ النِّعِيمَ إِذَا رَأَوْهُ
- لِتَوْحِيدِ بَعْظِهِ كَاللَّالِي
- وَمَوْصُوفٌ بِأَوْصَافِ الْكَمَالِ
- هُوَ الْحَقُّ الْمُقَدَّرُ دُوَ الْحَلَالِ
- وَلَكِنْ لَيْسَ يَرْصَى بِالْمُحَالِ
- وَلَا غَيْرًا سِوَاهُ دَا انْفِصَالِ
- قَدِيمَاتٍ مَصُونَاتٍ الرُّوَالِ
- وَدَاتًا عَنْ جِهَاتِ السُّتِّ حَالِ
- لَدَى أَهْلِ النُّصِيرَةِ خَيْرَ آلِ
- وَلَا كُلُّ وَغْصٍ دُوَ اشْتِمَالِ
- بِلَا وَصْفِ التَّجَرِّى يَابُنْ خَالِ
- كَلَامُ الرِّبِّ عَنْ جِسْرِ الْمَقَالِ
- بِلَا وَصْفِ التَّمَكُّنِ وَاتِّصَالِ
- فَصْنٌ عَنْ ذَاكَ أَصْطَفِ الْأَهَالِ
- وَأَحْوَالُ وَأَزْمَانُ بِحَالِ
- وَأَوْلَادُ إِبْنَاتٍ أَوْ رِحَالِ
- تَفَرَّدَ دُوَ الْحَلَالِ وَذُو الْمَعَالِ
- فَيَحْزِيهِمْ عَلَى وَفْقِ الْحَصَالِ
- وَلِكُفَّارِ إِدْرَاكِ النَّكَالِ
- وَلَا أَهْلُوهُمَا أَهْلُ انْتِقَالِ
- وَإِدْرَاكِ وَضَرْبِ مِنْ مِتَالِ
- فَيَا حُسْرَانُ أَهْلُ الْإِعْتِرَالِ

۲۲	وَمَا إِنْ فَعَلَ اصْنَحْ دُو افْتَرَا ضِ	عَنِ الْهَادِي الْمُقَدَّسِ دِي التَّعَالِ
۲۳	وَفَرَضْ لَارَهْ تَصْدِيقْ رُسُلِ	وَأَمْلَاكْ كَرَامِ بَالْتَوَانِ
۲۴	وَحْتَمُ الرُّسُلِ بِالصَّدْرِ الْمُعَلَّى	سِيَّ هَاتَمِي دُو حَمَانِ
۲۵	إِمَامُ الْأَنْبِيَاءِ بِأَلَا اخْتِلَافِ	وَتَاجُ الْأَصْفِيَاءِ بِأَلَا اخْتِلَافِ
۲۶	وَنَاقِ تَسْرُعُهُ فِي كُلِّ وَقْتِ	إِنِّي يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَارْتَحَالِ
۲۷	وَحَقُّ أَمْرٍ مَعْرَاجٍ وَصِدْقِ	فَفِيهِ نَصُّ حَبَارِ عَوَالِ
۲۸	وَأَنَّ الْأَنْبِيَاءَ إِنَّمَا أَمَانِ	عَنِ الْعَصِيَّانِ عَمْدًا وَاعْرَابِ
۲۹	وَمَا كَانَتْ نَبِيًّا قَطُّ أَشْيَ	وَلَا عَبْدٌ وَشَخْصٌ دُو افْتَعَالِ
۳۰	وَدُو الْقَرْنَيْنِ لَمْ يُعْرِفْ نَبِيًّا	كَدَا لِقَمَانُ فَاخْدَرُ عَنْ حَدَالِ
۳۱	وَعَيْسَى سَوَّفَ يَأْتِي ثُمَّ يُتَوَى	لِدَحَالِ شَقِيَّ دِي حَنَابِ
۳۲	كَرَامَاتُ الْوَلِيِّ بَدَارِ دُنْيَا	لَهَا كَوْنٌ فَهُمْ أَهْلُ التَّوَابِ
۳۳	وَلَمْ يَفْصُلْ وَلِيٌّ قَطُّ ذَهْرًا	نَبِيًّا أَوْ رَسُولًا فِي اثْتَحَالِ
۳۴	وَلِلصَّدِّيقِ رُجْحَانُ جَلِيٍّ	عَنِ الْأَصْحَابِ مِنْ غَيْرِ اخْتِمَالِ
۳۵	وَلِلْفَارُوقِ رُجْحَانُ وَفَصْلُ	عَنِ عُثْمَانَ دِي الثَّوَرَيْنِ عَالِ
۳۶	وَدُو الثَّوَرَيْنِ حَقٌّ كَانَ خَيْرًا	مِنْ الْكَرَّارِ فِي صِفِّ الْقِتَالِ
۳۷	وَلِمُكْرَرِ فَصْلٍ بَعْدَ هَذَا	عَنِ الْأَعْيَارِ طَرًّا لَا تُتَابِ
۳۸	وَلِلصَّدِّيقَةِ الرَّجْحَانِ فَاغْنَمِ	عَنِ الرَّهْرَاءِ فِي نَعْضِ الْحِصَالِ
۳۹	وَلَمْ يَنْعَنْ يَرِيدًا بَعْدَ مَوْتِ	سِوَى الْمُكْتَارِ فِي الْأَغْرَاءِ غَالِ
۴۰	وَإِيمَانُ الْمُقَدَّدِ دُو اعْتِنَارِ	بِأَنْوَاعِ الدَّلَائِلِ كَالنَّصَابِ
۴۱	وَمَا عَذْرٌ لَدَى عَقْلِ بَجْهَلِ	لِخَلَاقِ الْأَسَافِلِ وَالْأَعَالِي
۴۲	وَمَا إِيْمَانُ شَخْصٍ حَالِ يَأْسِ	بِمَقْبُورٍ لِفَقْدِ الْإِمْتِنَانِ
۴۳	وَمَا أَفْعَالُ خَيْرٍ فِي حِسَابِ	مِنْ الْإِيمَانِ مَفْرُوضِ الْوَصَالِ
۴۴	وَلَا يُقْضَى بِكُفْرٍ وَارْتِدَادِ	بِقَهْرٍ أَوْ نَقْلِ وَاحْتِرَالِ



٤٥	وَمَنْ يَتَوَيَّ ارْتِدَادًا بَعْدَ دَهْرٍ	يَصِرْ عَنْ دِينِ حَقٍّ ذَا انْسِلَالٍ
٤٥	وَالْعَطُّ الْكُفْرُ مِنْ غَيْرِ اعْتِقَادٍ	بَطْوَعٍ رَدُّ دِينٍ بَاغْتِفَالٍ
٤٧	وَلَا يُحْكَمُ بِكُفْرٍ حَالٍ سَكْرٍ	بِمَا يَهْدَى وَيَلْعَوُ بِارْتِجَالٍ
٤٨	وَمَا الْمَعْدُومُ مَرْتَبًا وَشَيْئًا	لَفَقَهُ لَأَحْ فِي يَمْنِ الْهَلَالِ
٤٩	وَغَيْرَانِ الْمُكَوَّنُ لَا كَشْيَ	مَعَ التَّكْوِينِ خُذَهُ لَا كُتْحَالِ
٥٠	وَأَنَّ السُّحْتَ رَرْقٌ مِثْلُ حِلٍّ	وَأَنْ يَكْرَهُ مَقَالَ كُلُّ قَالِ
٥١	وَفِي الْأَحْدَاثِ عَنْ تَوْحِيدِ رَبِّي	سَيَّلِي كُلُّ شَخْصٍ بِالسُّؤَالِ
٥٢	وَلِلْكَفَارِ وَالْفُسَاقِ يُقْضَى	عَذَابُ الْقَبْرِ مِنْ سُوءِ الْفِعَالِ
٥٣	دُحُولُ النَّاسِ فِي الْجَنَّاتِ فَضْلٌ	مِنْ الرَّحْمَنِ يَا أَهْلَ الْأَمَالِ
٥٤	حِسَابُ النَّاسِ بَعْدَ النُّعْثِ حَقٌّ	فَكُونُوا بِالتَّحَرُّزِ عَنْ وَبَالِ
٥٥	وَيُعْطَى الْكُتُبُ نَعْضًا نَحْوُ يَمْنَى	وَبَعْضًا نَحْوَ ظَهْرِ وَالشِّمَالِ
٥٦	وَحَقٌّ وَزَنُّ أَعْمَالٍ وَجَرَى	عَلَى مَشْرِ الصِّرَاطِ بِلَا هَتَبَالِ
٥٧	وَمَرْجُو شِقَاعَةِ أَهْلِ خَيْرٍ	لَأَصْحَابِ الْكِبَائِرِ كَالْجَالِ
٥٨	وَلِلدَّعَوَاتِ تَأْتِيرٌ بَلِيعٌ	وَقَدْ يَنْفِيهِ أَصْحَابُ الضَّلَالِ
٥٩	وَدُنْيَانَا حَدِيثٌ وَالْهَيُولَى	عَلِمُ الْكُونِ فَاسْمَعُ بِاجْتِدَالِ
٦٠	وَلِلْجَنَّاتِ وَالْبِرِّانِ كَوْنٌ	عَلَيْهَا مَرُّ أَحْوَالٍ خَوَالِ
٦١	وَدُو الْأَيْمَانِ لَا يَنْقَى مُقِيمًا	بِسُوءِ الدُّنْبِ فِي دَارِ اشْتِعَالِ
٦٢	لَقَدْ أَلَسْتُ لِلتَّوْحِيدِ نَظْمًا	بَدِيعَ الشَّكْلِ كَالسِّحْرِ الْحَلَالِ
٦٣	يُسَلَّى الْقَسْبُ كَالشَّرَى بِرُوحٍ	وَيُخَيِّ الرُّوحُ كَالْمَاءِ الزُّلَالِ
٦٤	فَخُوضُوا فِيهِ حِفْظًا وَاعْتِقَادًا	تَنَالُوا جِسْنَ أَصْفَاءِ الْمَالِ
٦٥	وَكُونُوا عَوْنًا هَذَا الْعَبْدِ دَهْرًا	بَذَكَرِ الْخَيْرِ فِي حَالِ ابْتِهَالِ
٦٦	لَعَلَّ اللَّهَ يَغْفُوهُ بِفَضْلِ	وَيُعْطِيهِ السَّعَادَةَ فِي الْمَالِ
٦٧	وَأَنِّي الْحَقُّ أَدْعُو كُلَّ وَقْتٍ	لِمَنْ بِالْخَيْرِ يَوْمًا قَدْ دَعَالِي

## مَثْنُ الْعَقَائِدِ لِعَمْرِ النَّسْفِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

قَالَ أَهْلُ الْحَقِّ حَقَائِقُ الْأَشْيَاءِ ثَابِتَةٌ وَالْعِلْمُ بِهَا مُتَحَقِّقٌ خِلَافًا لِلسُّوفِسْطَائِيَّةِ  
وَأَسْبَابُ الْعِلْمِ لِلدُّخْلِ ثَلَاثَةُ الْخَوَاسِ السَّلِيمَةِ وَالْخَبَرُ الصَّادِقُ وَالْعَقْلُ \* فَالْخَوَاسُ خَمْسٌ  
\* السَّمْعُ وَالْبَصَرُ وَالشَّمُّ وَالذَّوْقُ وَاللَّمْسُ وَبِكُلِّ حَاسَّةٍ مِنْهَا يَوْقَفُ عَلَى مَا وَضِعَتْ هِيَ  
لَهُ \* وَالْخَبَرُ الصَّادِقُ \* عَلَى نَوْعَيْنِ أَحَدُهُمَا الْخَبَرُ الْمُتَوَاتِرُ وَهُوَ الْخَبَرُ الثَّابِتُ عَلَى  
السَّنَةِ قَوْمٌ لَا يُتَصَوَّرُ تَوَاطُؤُهُمْ عَلَى الْكَذِبِ وَهُوَ مُوجِبٌ لِلْعِلْمِ الضَّرُورِيِّ كَالْعِلْمِ  
بِالْمُلُوكِ الْحَالِيَةِ فِي الْأَزْمَنَةِ الْمَاضِيَةِ وَالْبُلْدَانِ النَّائِيَةِ وَالتَّوَعُّ الثَّانِي خَبَرُ الرَّسُولِ الْمُتَّيَّدِ  
بِالْمُعْجَزَةِ وَهُوَ يَوْجِبُ الْعِلْمَ الْإِسْتِدْلَالِيَّ وَالْعِلْمُ الثَّابِتُ بِهِ يُضَاهِي الْعِلْمَ الثَّابِتَ  
بِالضَّرُورَةِ فِي التَّيَقُّنِ وَالثَّبَاتِ \* وَأَمَّا الْعَقْلُ \* فَهُوَ سَبَبٌ لِلْعِلْمِ أَيْضًا وَمَا ثَبَتَ مِنْهُ  
بِالْبَدَاهَةِ فَهُوَ ضَرُورِيٌّ كَالْعِلْمِ بَأَنَّ كُلَّ شَيْءٍ أَعْظَمُ مِنْ جُزْئِهِ وَمَا ثَبَتَ مِنْهُ بِالْإِسْتِدْلَالِ  
فَهُوَ كَسْبِيٌّ \* وَالْإِلْهَامُ لَيْسَ مِنْ أَسْبَابِ الْمَعْرِفَةِ بِصِحَّةِ الشَّيْءِ عِنْدَ أَهْلِ الْحَقِّ \*  
وَالْعَالَمُ بِجَمِيعِ أَجْزَائِهِ مُحْدَثٌ أَذْهُوَ أَعْيَانٌ وَأَعْرَاضٌ فَلَا أَعْيَانُ مَا يَكُونُ لَهُ قِيَامٌ بِذَاتِهِ  
وَهُوَ أَمَّا مُرَكَّبٌ وَهُوَ الْجِسْمُ أَوْ غَيْرُ مُرَكَّبٍ كَالْجَوْهَرِ وَهُوَ الْجُزْءُ الَّذِي لَا يَتَجَزَّى  
وَالْعَرَضُ مَا لَا يَقُومُ بِذَاتِهِ وَيَحْدُثُ فِي الْأَجْسَامِ وَالْجَوَاهِرِ كَالْأَلْوَانِ وَالْأَكْوَانِ وَالطَّعُومِ  
وَالرَّوَائِحِ \* وَالْمُحْدَثُ لِلْعَالَمِ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى الْوَاحِدُ الْقَدِيمُ الْقَادِرُ الْحَيُّ الْعَلِيمُ السَّمِيعُ  
الْبَصِيرُ الشَّائِي الْمُرِيدُ لَيْسَ بِعَرَضٍ وَلَا جِسْمٍ وَلَا جَوْهَرٍ وَلَا مُصَوَّرٍ وَلَا مَحْدُودٍ وَلَا مَعْدُودٍ  
وَلَا مُتَبَعٍّ وَلَا مُتَجَزٍّ وَلَا مُتْرَكِّبٍ وَلَا مُتَنَاهٍ وَلَا يُوصَفُ بِالْمَائِيَّةِ وَلَا بِالْكَيْفِيَّةِ وَلَا يَتِمَكَّنُ  
فِي مَكَانٍ وَلَا يَجْرِي عَلَيْهِ زَمَانٌ وَلَا يُشَبِّهُهُ شَيْءٌ وَلَا يَخْرُجُ مِنْ عِلْمِهِ وَقُدْرَتِهِ شَيْءٌ \*  
وَلَهُ تَعَالَى صِفَاتٌ أَزَلِيَّةٌ قَائِمَةٌ بِذَاتِهِ وَهِيَ لَاهُؤُ وَلَا غَيْرُهُ وَهِيَ الْعِلْمُ وَالْقُدْرَةُ وَالْحَيَاةُ  
وَالْقُوَّةُ وَالسَّمْعُ وَالْبَصَرُ وَالْإِرَادَةُ وَالْمَشِيَّةُ وَالْفِعْلُ وَالتَّخْلِيقُ وَالتَّرْزِيقُ وَالْكَلَامُ فَهُوَ

مُتَكَلِّمٌ بِكَلَامٍ هُوَ صِفَةٌ لَهُ أَزَلِيَّةٌ لَيْسَ مِنْ جِنْسِ الْحُرُوفِ وَالْأَصْوَاتِ وَهُوَ صِفَةٌ مُنَافِيَةٌ  
لِلسُّكُوتِ وَالْآفَةِ وَاللَّهُ تَعَالَى مُتَكَلِّمٌ بِهَا أَمْرٌ نَاهٍ مُخْبِرٌ \* وَالْقُرْآنُ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى غَيْرُ  
مَخْلُوقٍ وَهُوَ مَكْتُوبٌ فِي مَصَاحِفِنَا مَحْفُوظٌ فِي قُلُوبِنَا مَقْرُوءٌ بِأَلْسِنَتِنَا مَسْمُوعٌ بِأَذَانِنَا  
غَيْرُ حَالٍ فِيهَا \* وَالتَّكْوِينُ صِفَةٌ لِلَّهِ تَعَالَى أَزَلِيَّةٌ وَهُوَ تَكْوِينُهُ لِلْعَالَمِ وَلِكُلِّ جُزْءٍ مِنْ  
أَجْزَائِهِ لَوْ قُتِ وَجُودُهُ وَهُوَ غَيْرُ الْمَكُونِ عِنْدَنَا \* وَالْإِرَادَةُ صِفَةٌ لِلَّهِ تَعَالَى أَزَلِيَّةٌ قَائِمَةٌ  
بِذَاتِهِ تَعَالَى \* وَرُؤْيَا اللَّهِ تَعَالَى جَائِزَةٌ فِي الْعَقْلِ وَاجِبَةٌ بِالنَّقْلِ وَقَدْ وَرَدَ الدَّلِيلُ السَّمْعِيُّ  
بِإِجَابِ رُؤْيَا الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ تَعَالَى فِي دَارِ الْآخِرَةِ فَيُرَى لِأَفَى مَكَانٍ وَلَا عَلَى جِهَةٍ مِنْ مُقَابَلَةٍ  
وَاتِّصَالِ شُعَاعٍ وَثُبُوتِ مَسَافَةٍ بَيْنَ الرَّائِي وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى \* وَاللَّهُ تَعَالَى خَالِقُ الْأَفْعَالِ  
الْعِبَادِ مِنَ الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ وَالطَّاعَةِ وَالْعِصْيَانِ وَهِيَ كُلُّهَا بِإِرَادَتِهِ وَمَشِيئَتِهِ وَحُكْمِهِ  
وَقَضِيَّتِهِ وَتَقْدِيرِهِ \* وَلِلْعِبَادِ أَفْعَالٌ اخْتِيَارِيَّةٌ يُثَابُونَ بِهَا وَيُعَاقَبُونَ عَلَيْهَا وَالْحَسَنُ مِنْهَا  
بِرِضَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَالْقَبِيحُ مِنْهَا لَيْسَ بِرِضَائِهِ تَعَالَى \* وَالْإِسْطِطَاعَةُ مَعَ الْفِعْلِ وَهِيَ حَقِيقَةُ  
الْقُدْرَةِ الَّتِي يَكُونُ بِهَا الْفِعْلُ وَيَقَعُ هَذَا الْأِسْمُ عَلَى سَلَامَةِ الْأَسْبَابِ وَالْآلَاتِ وَالْجَوَارِحِ  
وَصِحَّةِ التَّكْلِيفِ تَعْتَمِدُ عَلَى هَذِهِ الْإِسْطِطَاعَةِ وَلَا يُكَلَّفُ الْعَبْدُ بِمَا لَيْسَ فِي وَسْعِهِ  
وَمَا يَوْجَدُ مِنَ الْأَلَمِ فِي الْمَضْرُوبِ عَقِيبَ ضَرْبِ إِنْسَانٍ وَالْإِنْكَسَارِ فِي الزُّجَاجِ عَقِيبَ  
كَسْرِ إِنْسَانٍ وَمَا شَبَّهَهُ كُلُّ ذَلِكَ مَخْلُوقُ اللَّهِ تَعَالَى لِأَصْنَعِ لِلْعَبْدِ فِي تَخْلِيْقِهِ \* وَالْمَقْضُولُ  
مَيِّتٌ بِأَجَلِهِ وَالْمَوْتُ الْقَائِمُ بِالْمَيِّتِ مَخْلُوقُ اللَّهِ تَعَالَى لِأَصْنَعِ لِلْعَبْدِ فِيهِ تَخْلِيْقًا  
وَلَا اكْتِسَابًا وَالْأَجَلَ وَاحِدٌ \* وَالْحَرَامُ رِزْقٌ وَكُلٌّ يَسْتَوِي رِزْقٌ نَفْسِهِ حَالًا كَانَ  
أَوْ حَرَامًا وَلَا يُتَصَوَّرُ أَنْ لَا يَأْكُلَ إِنْسَانٌ رِزْقَهُ أَوْ يَأْكُلَ غَيْرَهُ رِزْقَهُ \* وَاللَّهُ تَعَالَى يُضِلُّ مَنْ  
يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا هُوَ إِلَّا صِلَحٌ لِلْعَبْدِ فَلَيْسَ ذَلِكَ بِوَاجِبٍ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى \*  
وَعَذَابُ الْقَبْرِ لِلْكَافِرِينَ وَبَعْضُ عُصَاةِ الْمُؤْمِنِينَ وَتَنْعِيمُ أَهْلِ الطَّاعَةِ فِي الْقَبْرِ وَسُؤَالُ  
مُنْكَرٍ وَنَكِيرٍ ثَابِتٌ بِالْأَدَلِّ السَّمْعِيَّةِ \* وَالْبَعْثُ حَقٌّ وَالْوَزْنُ حَقٌّ وَالْكِتَابُ حَقٌّ

وَالسُّؤَالُ حَقٌّ وَالصِّرَاطُ حَقٌّ وَالْحَوْضُ حَقٌّ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ وَهُمَا مَخْلُوقَتَانِ  
الآن مَوْجُودَتَانِ بَاقِيَتَانِ لَا تَفْنِيَانِ وَلَا يَفْنِي أَهْلُهُمَا \* وَالْكَبِيرَةُ لَا تُخْرِجُ الْعَبْدَ الْمُؤْمِنَ  
مِنَ الْإِيمَانِ وَلَا تُدْخِلُهُ فِي الْكُفْرِ وَاللَّهُ تَعَالَى لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ  
يَشَاءُ مِنَ الصَّغَائِرِ وَالْكَبَائِرِ وَيَجُوزُ الْعِقَابُ عَلَى الصَّغِيرَةِ وَالْعَفْوُ عَنِ الْكَبِيرَةِ إِذَا لَمْ تَكُنْ  
عَنْ اسْتِحْلَالٍ وَالْإِسْتِحْلَالُ كُفْرٌ \* وَالشَّفَاعَةُ ثَابِتَةٌ لِلرُّسُلِ وَالْأَخْيَارِ فِي حَقِّ أَهْلِ الْكَبَائِرِ  
وَأَهْلِ الْكَبَائِرِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَا يُخَلَّدُونَ فِي النَّارِ وَإِنْ مَاتُوا بِغَيْرِ تَوْبَةٍ \* وَالْإِيمَانُ هُوَ  
التَّصَدِيقُ بِمَا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ تَعَالَى وَالْإِقْرَارُ بِهِ \* وَأَمَّا الْأَعْمَالُ فَهِيَ تَزِيدُ  
فِي نَفْسِهَا وَالْإِيمَانُ لَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ وَالْإِيمَانُ وَالْإِسْلَامُ وَاحِدٌ \* فَإِذَا وَجَدَ مِنَ الْعَبْدِ  
التَّصَدِيقُ وَالْإِقْرَارُ صَحَّ لَهُ أَنْ يَقُولَ أَنَا مُؤْمِنٌ حَقًّا وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَقُولَ أَنَا مُؤْمِنٌ إِنْ شَاءَ  
اللَّهُ تَعَالَى \* وَالسَّعِيدُ قَدْ يَشْقَى وَالشَّقِيُّ قَدْ يَسْعُدُ وَالتَّغْيِيرُ يَكُونُ عَلَى السَّعَادَةِ وَالشَّقَاوَةِ  
دُونَ الْإِسْعَادِ وَالْإِشْقَاءِ وَهُمَا مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا تَغْيِيرَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَلَا عَلَى صِفَاتِهِ  
\* وَفِي أَرْسَالِ الرُّسُلِ حِكْمَةٌ وَقَدْ أَرْسَلَ اللَّهُ رُسُلًا مِنَ الْبَشَرِ إِلَى الْبَشَرِ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ  
وَمُبَيِّنِينَ لِلنَّاسِ مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَيَّدَهُمُ بِالْمُعْجَزَاتِ النَّاقِضَاتِ  
لِلْعَادَاتِ \* وَأَوَّلُ الْأَنْبِيَاءِ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَآخِرُهُمْ مُحَمَّدٌ ﷺ وَقَدْ رَوَى بَيَانُ عَدَدِهِمْ  
فِي بَعْضِ الْأَحَادِيثِ وَالْأَوَّلَى أَنْ لَا يُقْتَصَرَ عَلَى عَدَدٍ فِي التَّسْمِيَةِ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (   
مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ ) وَلَا يُؤْمَنُ فِي ذِكْرِ الْعَدَدِ مِنْ أَنْ  
يَدْخُلَ فِيهِمْ مَنْ لَيْسَ مِنْهُمْ أَوْ يُخْرِجَ مِنْهُمْ مَنْ هُوَ مِنْهُمْ وَكُلُّهُمْ كَانُوا مُخْبِرِينَ مُبَلِّغِينَ  
عَنِ اللَّهِ تَعَالَى صَادِقِينَ نَاصِحِينَ وَأَفْضَلُ الْأَنْبِيَاءِ مُحَمَّدٌ ﷺ \* وَالْمَلَائِكَةُ عِبَادُ اللَّهِ تَعَالَى  
الْعَامِلُونَ بِأَمْرِهِ لَا يُوصَفُونَ بِذُكُورَةٍ وَلَا أُنُوثَةٍ \* وَاللَّهُ تَعَالَى كُتِبَ أَنْزَلَهَا عَلَى أَنْبِيَائِهِ وَبَيَّنَّ  
فِيهَا أَمْرَهُ وَنَهْيَهُ وَوَعْدَهُ وَوَعِيدَهُ \* وَالْمِعْرَاجُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْقَيْظَةِ بِشَخْصِهِ  
إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ إِلَى مَا شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الْعُلَى حَقٌّ \* وَكَرَامَاتُ الْأَوْلِيَاءِ حَقٌّ فَيُظْهِرُ



الكَرَامَةُ عَلَى طَرِيقِ نَقْضِ الْعَادَةِ لِلْوَلِيِّ مِنْ قَطْعِ الْمَسَافَةِ فِي الْمُدَّةِ الْقَلِيلَةِ وَظُهُورِ الطَّعَامِ  
وَالشَّرَابِ وَاللِّبَاسِ عِنْدَ الْحَاجَةِ وَالْمَشْيِ عَلَى الْمَاءِ وَالطَّيْرَانِ فِي الْهَوَاءِ وَكَلَامِ الْجَمَادِ  
وَالْعَجَمَاءِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَشْيَاءِ وَيَكُونُ ذَلِكَ مُعْجَزَةً لِلرَّسُولِ الَّذِي ظَهَرَتْ هَذِهِ  
الكَرَامَةُ لِوَاحِدٍ مِنْ أُمَّتِهِ لِأَنَّهُ يَظْهَرُ بِهَا أَنَّهُ وَلِيُّ وَلَيْسَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مُحَقَّقًا  
فِي دِيَانَتِهِ وَدِيَانَتُهُ الْإِقْرَارُ بِرِسَالَةِ رَسُولِهِ \* وَأَفْضَلُ الْبَشَرِ بَعْدَ نَبِيِّنَا ﷺ أَبُو بَكْرٍ  
الصَّدِّيقُ ثُمَّ عُمَرُ الْفَارُوقُ ثُمَّ عُثْمَانُ ذُو الثُّورَيْنِ ثُمَّ عَلِيٌّ الْمُرْتَضَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ  
أَجْمَعِينَ وَخِلَافَتُهُمْ ثَابِتَةٌ عَلَى هَذَا التَّرْتِيبِ أَيْضًا وَالْخِلَافَةُ ثَلَاثُونَ سَنَةً ثُمَّ بَعْدَهَا مَلِكُ  
وَأَمَارَةٌ \* وَالْمُسْلِمُونَ لَا بُدَّ لَهُمْ مِنْ إِمَامٍ يَقُومُ بِتَنْفِيزِ أَحْكَامِهِمْ وَإِقَامَةِ حُدُودِهِمْ وَسَدِّ  
تُغُورِهِمْ وَتَجْهِيزِ جُيُوشِهِمْ وَآخِذِ صَدَقَاتِهِمْ وَقَهْرِ الْمُتَغَلِّبَةِ وَالْمُتَلَصِّصَةِ وَقُطَاعِ الطَّرِيقِ  
وَإِقَامَةِ الْجُمُعِ وَالْأَعْيَادِ وَقَطْعِ الْمُنَازَعَاتِ الْوَاقِعَةِ بَيْنَ الْعِبَادِ وَقَبُولِ الشَّهَادَاتِ الْقَائِمَةِ  
عَلَى الْحُقُوقِ وَتَرْوِيجِ الصِّغَارِ وَالصِّغَائِرِ الَّذِينَ لَا أَوْلِيَاءَ لَهُمْ وَقِسْمَةِ الْغَنَائِمِ وَنَحْوِ ذَلِكَ  
ثُمَّ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ الْإِمَامُ ظَاهِرًا لَا مُخْتَفِيًا وَلَا مُنْتَظَرًا وَيَكُونُ مِنْ قُرَيْشٍ وَلَا يَجُوزُ مِنْ  
غَيْرِهِمْ وَلَا يَخْتَصُّ بِنَبِيِّ هَاشِمٍ وَأَوْلَادِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَلَا يُشْتَرَطُ فِي الْإِمَامِ أَنْ  
يَكُونَ مَعْصُومًا وَلَا أَنْ يَكُونَ أَفْضَلَ مِنْ أَهْلِ زَمَانِهِ وَيُشْتَرَطُ أَنْ يَكُونَ مِنْ أَهْلِ الْوِلَايَةِ  
الْمُطْلَقَةِ الْكَامِلَةِ سَائِسًا قَادِرًا عَلَى تَنْفِيزِ الْأَحْكَامِ وَحِفْظِ حُدُودِ دَارِ الْإِسْلَامِ  
وَأَسْتِخْلَاصِ حَقِّ الْمَظْلُومِ مِنَ الظَّالِمِ وَلَا يَنْعَزِلُ الْإِمَامُ بِالْفِسْقِ وَالْجَوْرِ \* وَتَجُوزُ الصَّلَاةُ  
خَلْفَ كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ \* وَنَكَفٌ عَنْ ذِكْرِ الصَّحَابَةِ إِلَّا بِخَيْرٍ وَنَشْهُدُ بِالْجَنَّةِ لِلْعَشْرَةِ  
الَّذِينَ بَشَّرَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ بِالْجَنَّةِ \* وَنَرَى الْمَسْحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ وَلَا  
نُحَرِّمُ نَبِيذَ التَّمْرِ \* وَلَا يَبْلُغُ وَلِيُّ دَرَجَةِ الْأَنْبِيَاءِ أَصْلًا وَلَا يَصِلُ الْعَبْدُ إِلَى حَيْثُ يَسْقُطُ عَنْهُ  
الْأَمْرُ وَالنَّهْيُ \* وَالنُّصُوصُ تُحْمَلُ عَلَى ظَوَاهِرِهَا وَالْعُدُولُ عَنْهَا إِلَى مَعَانٍ يَدَّعِيهَا أَهْلُ  
الْبَاطِنِ الْحَادُّ بِكُفْرٍ وَرَدُّ النُّصُوصِ كُفْرٌ وَاسْتِحْلَالُ الْمَعْصِيَةِ كُفْرٌ وَالِاسْتِهَانَةُ بِهَا كُفْرٌ

وَالْأَسْتِهْزَاءُ عَلَى الشَّرِيعَةِ كُفْرٌ وَالْيَأْسُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى كُفْرٌ وَالْأَمْنُ مِنَ عَذَابِ اللَّهِ تَعَالَى كُفْرٌ \* وَتَصَدِّقُ الْكَاهِنِينَ بِمَا يُخْبِرُهُ عَنِ الْغَيْبِ كُفْرٌ \* وَالْمَعْدُومُ لَيْسَ بِشَيْءٍ \* وَفِي دُعَاءِ الْأَحْيَاءِ لِلْأَمْوَاتِ وَصَدَقَتِهِمْ عَنْهُمْ نَفْعٌ لَهُمْ وَاللَّهُ تَعَالَى يُجِيبُ الدَّعَوَاتِ وَيَقْضِي الْحَاجَاتِ \* وَمَا أَخْبَرَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ مِنْ خُرُوجِ الدَّجَالِ وَدَابَّةِ الْأَرْضِ وَيَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ وَنُزُولِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ السَّمَاءِ وَطُلُوعِ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا فَهُوَ حَقٌّ \* وَالْمُجْتَهِدُ قَدْ يُخْطِئُ وَقَدْ يُصِيبُ \* وَرُسُلُ الْبَشَرِ أَفْضَلُ مِنْ رُسُلِ الْمَلَائِكَةِ وَرُسُلُ الْمَلَائِكَةِ أَفْضَلُ مِنْ عَامَّةِ الْبَشَرِ وَعَامَّةُ الْبَشَرِ أَفْضَلُ مِنْ عَامَّةِ الْمَلَائِكَةِ تَمَّتْ بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى

وَأَنْتَ ذُو الْخَطَايَا فَاعْفُ عَنِّي	أَلْهِى أَنْتَ ذُو فَضْلٍ وَمَنْ
فَحَقِّقْ يَا أَلْهِى حَسَنَ ظَنِّي	وِظَنِّي فِيكَ يَا رَبَّ جَمِيلَ
مَقَرٍّ بِالَّذِي قَدْ كَانَ مِنِّي	أَلْهِى لَا تَعَذِّبْنِي فَإِنِّي
أَشَرَّ النَّاسِ إِنْ لَمْ تَعْفَ عَنِّي	يُظَنَّ النَّاسَ لِي خَيْرًا فَإِنِّي

الحمد لله الذي وفقنا للإتمام سنة ١٤٢٧ هـ